

THE BOOK WAS DRENCHED

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190266

UNIVERSAL
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No.

425466

Name of Book

کتاب البدور الشیخی الی

Name of Author

سید محمد

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. 9225722

Accession No 12241

Author 3-4

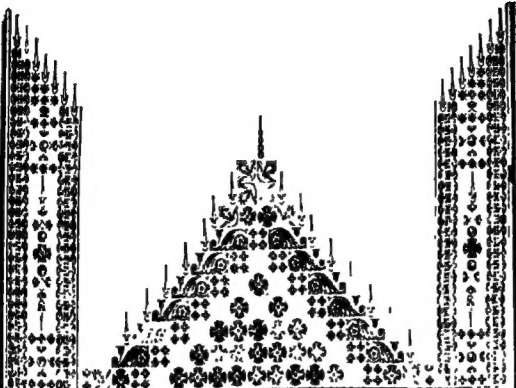
Title

کتا الدروالسنفی رومی
This book should be returned on or before the date last marked below



كتاب الدرر السنية في الرد على الوعاية
شيخ الاسلام ومرجع الخاص والعام
سيدنا ومولانا السيد احمد بن
زيني دحلان حفاة
الملك الرحمن
آمين

وبله رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر ايضا
نفع الله بهما جميع البلدان بجاه سيد ولد عدنان



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الخلق وأشراف أئمة على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقربين آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فقول العبد الفقير خادماً طامعاً بالعلم بالمسجد المحرام كثير الذنوب والآثام المفتقر إلى ربه المنان أحمد بن زيني دخلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين قدس النبي من لا تسعني مخالفته إن أجمع له ما تسلك به أهل السنة في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والمحجج القوية من الآيات والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين ليكون ذلك ممطلاً لتكثير المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتماداً على ما هو مبسوط في كتب العلماء الأخبار فاستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله إن زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم مشروعة معلومة بالكتاب والسنة واجماع الأمة أما الكتاب فقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر عليه وسلم لوجدهم الله تواباً رحيماً ذلت الآية على حث الأمة على المحي إلى الله صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفارهم وهذا لا يقطع بموته وذات أيضاً على تعليق وجدانهم الله تواباً رحيماً بجهنهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم فاما الاستغفار صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وصح في صحيح مسلم أن بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي ذلت عليه هذه الآية فإذا وجد جسدك واستغفارهم فقد تكملت الأمور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته وسهأت في الأحاديث والآية ما يدل على أن استغفارهم صلى الله عليه وسلم لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقتهم صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفراً به

سبحانه وتعالى والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة ثم بعموم العلة كل
من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء منها العموم للعائين
واسمعوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم إن يقرأها مستغفرا لله تعالى واستجوها للزائر
ورأوها من آدابها التي يستلزم فعلها وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب
الأربعة ودلت الآية أيضا على أنه لا فرق في الجائي بين أن يكون بحجته بسفرا أو غير سفر
لوقوع جأؤك في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بينته مهاجرا
إلى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من
ذوق العلم أن من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدق عليه أنه خرج مهاجرا
إلى الله ورسوله لما يأتي من الأحاديث الدالة على أن زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته
كريارته في حياته وزيارته في حياته داخله في الآية الكريمة قطعاً فكذلك بعد وفاته ينص
الأحاديث الشريفة والآية وأما السنة فما يأتي من الأحاديث وأما القياس فقد جاء
أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور فقبر نبينا صلى الله عليه وسلم منها
أولى وأخرى وأحق وأعلى بل لا نسبة بينه وبين غيره وأيضاً فقد ثبت أنه صلى الله عليه
وسلم زار أهل البقيع وشهداء أحد وقبره الشريف أولى له من الحق وجوب التعظيم
ولست زيارته صلى الله عليه وسلم إلا تعظيمه والتبرك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة
بصلاته وسلامه عليه صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة المحافين به
صلى الله عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنتظم في زيارة
قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الأئمة جملة الشرع الشريف الذين
عليهم المدار والمقول الإجماع وإنما الخلاف بينهم في أنها واجبة أو مندوبة فمن خالف في
مشروعية الزيارة فقد خرق الإجماع واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه
وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي رواه ابن عدي بسند صحيح به قال رحمه الله صلى الله
عليه وسلم حرام فعدم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور القائلون بسند الزيارة
بأن الجفاء من الأمور النسبية فقد يقال في ترك المندوب أنه جفاء إذ هو ترك البر والصلة
ويطلق أيضاً على غلظ الطبع والبعد عن الشيء فأكثر العلماء من الخلف والسلف على
تدبها دون وجوبها وعلى كل من القوالين فالزيارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم
القربات وأنجح المساعي وبذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من
انطمس نور بصيرته منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وفي
رواية حلت له شفاعتي رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطال الإمام السبكي في
كتابه المسمى شفاء السقام في زيارة قبر خير الأنام في بيان طرق هذا الحديث وبين أن من
صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من
زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وفي رواية من جاءني زائراً لا تعلم له حاجة إلا
زارني كان حقا على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائراً كان له
حقا على الله عز وجل أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وفي رواية لا يبعلى والدارقطني

والمرافق وليهقي وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية فزارني بعد وفاتي عند قبري
كان كن زارني في حياتي وفي روايته من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كن زارني
في حياتي وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا وفي رواية من زارني
الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات باحد الحرمين بسم الله من الاثنين يوم
القيامة رواه به هذه الزيادة ابو داود الطيالسي ثم ذكر احاديث كثيرة كلها مع ما ذكرناه
مشروعة الزيادة لا حاجة لنا الى الاطالة بذلك كرها فقلت الاحاديث كلها مع ما ذكرناه
صريحة في نذب بل تاكدي بزيارة صلى الله عليه وسلم حيا وميتا للذكر والاثنى وكذا زيارة
بقية الانبياء والصالحين والتهنئة والزيارة شاملة لله ولا نهايتها تدعى الانتقال من مكان
الزيارة الى مكان المزار كلفظ الجحى الذي نصت عليه الآية لكرية واذا كانت كل زيارة
قربة كان كل سفر اليها قربة وقد صرح نوحه صلى الله عليه وسلم بزيارة قبره او صحابه
د له قبة وباحد ما ثبت مشروعة الانتقال لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم لم يقرب
الشريف اولى وأخرى والقاعدة المتيقن عليها ان وسيلة القربة المتيقنة علمية اي
من حيث اتصالها اليها فلا ينافي انه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كشي في طريق
مغصوب صريحة في أن السير للزيارة قربة مثلها من زعم أن الزيارة قربة في حق القريب
فقط قد افترى على الشريعة الغراء فلا يقول عليه وأما تخيل بعض المحرمين ان منع
الزيارة أو السير فيها من باب المحافظة على التوحيد ودوان ذلك مما يؤدي الى الشرك فهو
تخيل باطل لان المؤدى الى الشرك إنما هو اتخاذ القبور مساجدا أو تكويف عليها ونصوير
الصورة فيها كما ورد في الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل
يعرف الفرق بينهما ويحقق ان الزيارة اذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة العامة
لا تؤدي الى محذور أئمة وأن القائل بالمنع منها سدا للذريعة متقول على الله وعلى رسوله
صلى الله عليه وسلم وقد أمر ان لا بد منها أحدهم او جوب بعضهم النبي صلى الله عليه
وسلم وزعم رتبته عن سائر الخلق والثاني افراد الرواية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى
مفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه
وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك وقد روى الرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من
مرتبته فقد دعى أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم أروع التعظيم ولم يبلغه
ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الرواية والرسالة
جميعا وذلك هو القول الذي لا امراط فيه ولا تعريض وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد
الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعنه أن
لا تشد الرجال الى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد
الرجال اليها لتعظيمها والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقضى
منع شد الرجال للتعظيم والمجاهد والمجيرة من دار الكفر واطالب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك
ولا يقول بذلك أحد قل العزيمة ابن حجر في الجوهر المنتظم بما يدل ايضا هذا التأويل
للحديث المذكور التصريح به في حديث سننه حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم

لا ينبغي لأحد أن تشد رحله إلى مسجد يدعى الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدى هذا
والمسجد الأقصى وجملة المسائل وافضة جلية قد أفردت التأليف فلا حاجة إلى الإطالة
بما كثر من هذا فان من تور الله بصيرته يكتب في باقل من هذا ومن طمس الله بصيرته فما
أنقى عنه الآيات والنذر وأما التوسل فقد صححه مدور من النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وسلفه وخلفه أما صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم فقد صح في أحاديث
كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم كان من دعائه اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك
وهذا توسل لا شك فيه وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمركم أن يدعوا به منها ما رواه
ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم انى أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق
مما شئ هذا لك فأنى لم يخرج شرأ ولا طرأ ولا راء ولا سمعته تخرجت انتقاء بخطك وانتقاء
مرضاك فأسألك أن تعبدنى من الدار وأن تعبدنى ذنوبى فأن لا يغفر الذنوب إلا أنت أقبل
الله عليه بوجهه واسمعه فله سمع من ألفاء لك وذكر هذا الحديث الجلال السيوطى فى
الجامع الكبير ذكره أيضا كثير من الأئمة فى كتبهم عند ذكر الدعاء المسموع عند الخروج
إلى الصلاة حتى قال بعضهم ما نأخذ من السلف إلا كان يدعوهم بهذا الدعاء عند خروجه
إلى الصلاة أنظر قوله بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى
الحديث المذكور أيضا ابن المنى أنه قد صححه عن بلال رضى الله عنه مؤذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الصلاة قال بسم
الله آمنت بالله وقولك على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله اللهم انى أسألك بحق السائلين
عليك وبحق ما شئ هذا فأنى لم يخرج شرأ ولا طرأ ولا راء ولا سمعته تخرجت انتقاء مرضاك
وانت انت خطك أسألك أن تعبدنى من الدار وأن تدخلى الجنة رواء لحافظ بن وهب فى
عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلطف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج
إلى الصلاة قال اللهم انى أسألك بحق السائلين إلى آخر الحديث المتقدم ورواه البيهقى فى
كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد أن أبا عبد الله عليه السلام سألك بحق السائلين
عليك فسلم من هذا كله أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن
يقولوه ولم يزل السلف من التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجه إلى
الصلاة ولم ينكر عليهم أحد فى الدعاء به ومما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من التوسل أنه
كان يقول فى بعض أدعته بحق يديك والانباء الذين من قبلى قال العلامة ابن حجر فى
المجوز المنظم رواء الطبرانى بسند جيد من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اغفر لى فأطمة
بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والانباء الذين من قبلى وهذا اللفظ قطعة من
حديث طويل رواء الطبرانى فى الكبير والوسط وابن حبان والحاكم ومجموعه عن أسد
ابن مالك رضى الله عنه قال سمعت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم عبد بن بنى طالب رضى
الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند رأسها وقال رحمتك الله انى بعد أمى وذكرناه عليها وتكفيها ببرد وأمره بحج

قبرها قال فلما بانوا اللحد حفره صلى الله عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ
 دخل صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت اغفر
 لامي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والآلئاء الذين من قبلي فأنك أرحم
 الراحمين وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا روى مثله ابن عبد
 البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر
 ذلك كله المحفوظ لحلال الدين السبوطي في الجامع الكبير ومن الأحاديث الصحيحة التي
 جاء التصريح فيها بالتوسل ما رواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني بإسناد صحيح عن
 عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير قال
 فادعها فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك
 بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك إلى ربّي في حاجتي لتقضي اللهم شفعي في فعاد
 وقد أبصر وفي رواية قال ابن حنيف فوالله ما ترقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا
 الرجل كأن لم يكن به ضرر فففي هذا الحديث التوسل والنداء أيضا وخرج هذا
 الحديث أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرک باسمه ناد صحيح وذكره
 المجلال السبوطي في الجامع الكبير والصغير وليس يذكر التوسل أن يقول ان هذا أنا
 كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لأن قوله ذلك غير مقبول لأن هذا الدعاء استعمله
 الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقنأه وحوادثهم فقد
 روى الطبراني والبيهقي أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في
 زمن خلافته في حاجته فكان لا يلبث إليه ولا يظفر إليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان
 ابن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له انت المضاة فتوصائت المسجد فصل ثم
 قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه اليك إلى ربك
 لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فأتعلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي
 الله عنه فناء الباب فاخذ بيده فادخله على عثمان رضي الله عنه فاجلسه معه وقال له
 اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فذكرها ثم خرج من
 عنده فلقى ابن حنيف فقال لعنه الله خيرا ما كان يظفر لحاجتي حتى كلمته لي فقال ابن
 حنيف والله ما كلمته ولا كن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ضربه فشكى
 إليه ذهاب بصره إلى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم
 وروى البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضي الله
 عنه فجاء بلال بن المحرث رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استق لآمتك فانهم هلكوا فأتاه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبره أنهم يسقون وليس الاستدلال بالزوال للنبي صلى الله
 عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقا لا تثبت بها الأحكام لا مكان اشتباه الكلام على
 الزائى لالتك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال بن المحرث رضي الله عنه

ما تبارك لقبر النبي صلى الله عليه وسلم وندأؤه وطلبه منه ان يستحق لامته دليل على ان
 ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم
 القربات وقد توسل به صلى الله عليه وسلم أبو آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم حين اكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحدث توسل آدم عليه السلام
 بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي
 قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كما هدى ونور فرواه عن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق
 محمد الامام عرفت لي فقال الله تعالى يا آدم كيف عرفت محمد داو لم اخلقه قال يا رب انك لما
 خلقتني رفعت رأسي فرأيت على فوائم العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعملت
 أكل لم نصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب
 الخلق الي واذا سألني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه الحاكم وصححه
 والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أشار الامام مالك رضي
 الله عنه للخلعة المنصورة وذلك انه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل
 الامام مالك رضي الله عنه وهو بالسجدة النبوية فقال مالك يا نعيم الله استقبل القبلة
 وأدعوا أم أسئبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا فقال له الامام مالك ولم تصرف
 وجهك عنه وهو وسئبلتك ووسئلتك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشفع به فشفعه
 الله بك قال الله تعالى ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
 لو وحده والله تواب رحيم اذ كرم القاضي عياض في الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام
 السبكي في شفاء السقام والسيد السهمودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في
 المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر في الجوهر المنقظم وذكره كثير من أرباب المناسك في
 آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنقظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند
 الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواه ابن فهد
 باسناد جيد ورواه القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس في اسنادها
 وصاع ولا كذاب ومراده بذلك الرد على من لم يصح ذلك روى ذلك عن الامام مالك ونسب
 له كراهية استعمال القبر فذمة الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المعسرين
 في قوله تعالى فتلى آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم النبي صلى
 الله عليه وسلم حين قال يا رب أسألك بحمرة محمد الامام غفرت لي واستغفرتي عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه في زمن خلافة العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله
 عليه وسلم لما اشتد القحط عام الرمادة فسقوا وذلك مذكور في صحيح البخاري من رواية
 أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني
 ان عمر رضي الله عنه لما استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أبا العباس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فادفأه في عمه العباس
 واتخذوه وسيلة الى الله تعالى فبها التضرع بالتوسل وبهذا يطل قول من منع التوسل

ابن المحرث رضي الله عنه وكفى توسل آدم النبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وحديث
 توسل آدم رواه عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم انه لا يعتقد صحته بعد وفاته وقد
 روى التوسل به قبل وجوده مع انه صلى الله عليه وسلم لم يحى في قبره فتخلص من هذا انه
 يصح التوسل به صلى الله عليه وسلم لم قبل وجوده وفيه انه وبعد وفاته وأنه يصح أيضا
 التوسل بغيره من الاخبار كما فعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما من بين سائر الصحابة
 أنواع التوسل كما تقدم وانما خص عمر بالعباس رضي الله عنهما من بين سائر الصحابة
 رضي الله عنهم لانهما اشرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وليان انه يجوز
 التوسل بالمعقول مع وجود العاقل فالعياضي رضي الله عنه كان موجودا وهو افضل من
 العباس رضي الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما
 دون النبي صلى الله عليه وسلم لم نكتة أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي
 الله عنه على صحبه المؤمنين فانه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يبال استنحت
 الاحياء لانها معلقة بما راد الله تعالى ومشيئته فتواعت الحياه ربما تقع وسوسة
 فاضطراب ان كان ضعيفا لايمان بسبب تأخر الاحياء بخلاف ما اذا كان التوسل بغير
 النبي صلى الله عليه وسلم فانه لو تأخرت الاحياء لتحصل تلك الوسوسة ولذلك الاضطراب
 والحاصل ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي صلى الله عليه وسلم
 في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم
 أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دللت عليه الاحاديث السابقة لانها مأمرة أهل السنة
 لا يعتقد تأثيرها ولا خلقها ولا اتحادها ولا اعدادها ولا ضررها الا لله وحده لا شريك له ولا
 نعتقد تأثيرها ولا نهالها ولا ضرر الا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا لغيره من الاحياء والاموات فلا
 فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه
 عليهم وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم احياء واموات لانهم
 لا يتحققون شيئا وليس لهم تأثير في شيء وانما يتبرك بهم لكونهم احياء والله تعالى وأما الخلق
 والابحار والاعدام والذئع والضرفان لله حمده لا شريك له وما الذين يفرقون بين
 الاحياء والاموات فانهم بذلك المرق يتوهم منهم انهم يعتقدون التأثير للاحياء دون
 الاموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خلقكم وما نعمتكم فهو له الخبزون التوسل
 بالاحياء دون الاموات لم يعتقدون تأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم
 لكونهم اعتقدوا تأثير الاحياء دون الاموات فكيف يدعون انهم يحفظون على
 التوحيد وينسبون غيرهم الى الاشراك سبحانه هذا جهان عظيم فالتوسل والتشفع
 والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر احياء الله
 تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء او امواتا فالتوسل والتوسل
 حقيقة هو الله تعالى وذكره ولا الاحياء سبب عادي في ذلك التبرك وذلك مثل
 التكسب العادي فانه لا تأثير له وحياته لا يبداء عليهم الا لالة والسلام في قبورهم ثابتة عند
 أهل السنة بادلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أسري بي صلى الله عليه وسلم

حروث على ابراهيم فامرني بتبليغ أمي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها
 قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومثل حديث اجتماعهم
 لمصلي بهم في بيت المقدس ليلة أمرى به ثم تقوه في السموات وحديث تردد النبي
 صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكائمه به لما قرض عليه خمسين صلاة فامر موسى
 بالرجعة وحديث ان الانبياء يمحون ويلبسون وكل هذه الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها
 لطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها وأيضاً فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء
 والانبياء أفضل من الشهداء بالحياة لهم نامة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم
 الصلاة والسلام ولا شهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا
 يعلم صفتها وحقيقتها الا الله تعالى فيجب علينا الايمان بشيئها من غير بحث عن صفتها
 وكيفيةها واذا كان الامر كذلك فلا نافي ان كلامهم قد مات وانتقل من الحياة الدنيوية
 بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبت لهم حياة أخرى فلا إشكال في
 قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والكلام على ذلك ميسر في المصولات فلا حاجة لنا
 الى الاطالة بذكره فان قال قائل ان شبه هؤلاء الماتين للتوسل انهم رؤا بعض العامة
 يأتون بالفاظ توهم انهم يعتقدون التأثير غير الله تعالى ويطلبون من الصالحين احياء
 وأمواتا شبه اجرت العادة فانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولي افعلى كذا
 وكذا وانهم ربما يعتقدون الولائية في أشخاص لم يتصفوا بها بل انصهوا ما تخطط وعدم
 الاستقامة وبذلك يكون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوال ومقامات واسبابها لم
 يوجد فيهم شيء منها فاراد هؤلاء المتأمنون للتوسل ان عمدة والاعامة من تلك التوسعات
 دفعا لا يهملهم وسد للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثير اولادهم ولا صرا
 غير الله تعالى ولا يعتقدون بالتوسل الا للتبرك ولو اسندوا للاولاد لم يشكوا لا يعتقدون فيهم
 تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك وقصدتم سد الذريعة فما المحامل لكم على تكفير
 الامة عالمهم وجها لهم خاصة وعامهم وما المحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان
 ينبغي لكم ان تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرهم بسلك
 الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن جعلها على الجواز من غير احتياج الى
 التكفير للمسلمين وذلك الجواز عاقل شائع معروف عند اهل العلم ومستعمل على السنة
 جميع المسلمين ووارد في الكتاب والسنة وعابه يحمل قول القائل هذا الطعام اشبعني
 وهذا الماء أرواني وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب شفي فكل ذلك عند اهل السنة
 محمول على الجواز العقلي فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشيبع حقيقة هو الله تعالى والطعام
 سبب عادي فاسناد الشيع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي لا تأثير له وهكذا بقية
 الأمثلة فاسلم الموحدين صدر من اسناد غير من هو له يجب جعله على الجواز العقلي
 والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك الجواز كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجروا
 عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع نبوته في الاحاديث الصحيحة وصدره من
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفاءه هؤلاء المتبركون للتوسل

المساكين منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا وشرا كأول ذلك باطل لانه
 يؤدي الى اجتماع معظم الأمة على ضلالة ومن يتبع كلام الصحابة وعلماء الامم تسلفها
 وخلافها يتجدد التوسل صادر منهم بل ومن كل مؤمن في اوقات كثيرة واجتماع اكثر الامم
 على محرم أو كره لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا يجتمع امتي على
 ضلالة قال بعضهم ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خيرا مرة أخرجت للناس
 فكيف يجتمع كلهم أو اكثر على ضلاله وهي خيرا مرة أخرجت للناس فاللائق بهؤلاء
 المتكبرين اذا ارادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة لنا غير الله تعالى ان
 يقول ينبغي ان يكون التوسل بالادب وبالالفاظ التي ليس فيها الهام كان يقول المتوسل
 اللهم في أمك وأتوسل إليك بنبيك صلى الله عليه وسلم وبالأبناء قبله وبعباده الصالحين
 ان تفعل بي كذا وكذا الا انهم يمتعون من التوسل ولان يتجاسروا على تكبير المسكين
 الموحدين الذين لا يعتقدون التأثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبهة التي تمسك بها
 هؤلاء المتكبرون للتوسل قوله تعالى لا تتجهلوا دعاء الرسول بنبذكم كدعاء بعضكم بعضا فان
 الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يتخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يحل ما يتخاطب
 بعضهم بعضا كان يادوه باسمه وقياسا على ذلك يقال لا ينبغي ان يطلب من غير الله تعالى
 كالانبياء والصالحين الاشياء التي حرت لعادتها بالاطالب الا من الله تعالى للالتصاع
 المساواة بين الله تعالى وخلقه بحسب الظاهر وان كان الطالب من الله على انه الموحد للشيء
 والمؤثر فيه ومن غيره على انه سبب عادي لكونه ربما يولهم التأثير فامنع من ذلك الطالب
 لدفع هذا الهام المجزأ بان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقا ولا يقتضي منع
 الطالب من موحده فانه يحمل على المجاز العقلي اذ اصدر من موحده فلا وجه لكونه شركا
 ولا لكونه محرما فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب واجازة التوسل وشرطوافيه أن يكون
 لادب والاحتراز عن الالفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقا فلا وجه له قال
 العلامة ابن حجر في المجوه والمنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو
 التمسك أو الاستغاثة أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقديتوسل بذى
 الجاه الى من هو اعلى منه حاشا والاستغاثة معناها طالب الغوث والمستغاث طالب من
 المستغاث ان يحصل له الغوث من غيره وان كان اعلى منه فالوجه والاستغاثة به صلى
 الله عليه وسلم لم يغيره ليس لها معنى في قلوب المسلمين الا طالب الغوث حقيقة من الله
 تعالى ومجازا بالنسبة العادي من غيره ولا يقصد احد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم
 يشرح لذلك صدره فليكن على نفسه نسال الله العافية فالاستغاثة به في الحقيقة هو الله
 تعالى وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغث فهو سبحانه وتعالى
 مستغاث به حقيقة والغوث منه الخلق والايحاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به مجازا
 والغوث منه بالكسب والتسبب الذي يادى باهة ارفوجه وتشفعه عند الله لعلو منزلته
 وقدره فهو على حد قوله تعالى وماريت اذ رمت ولكن الله رمى أى وماريت خلقا
 وايحاد اذ رمت تسببا وكسبا بل لكن الله رمى خلقا وايحادا وكذا قوله تعالى فلم تقتلهم

ولكن الله قتلهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما نأجلتمكم ولكن الله جل جلاله وكثير ما نجي
 السنة قبل ان المحقيقة ويحيى القرآن الكريم باضفة الفعل المكتسبه وبسند له مجازا
 كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم من لم يدخل احدكم
 الجنة بعلمه فلا يبيح لسان العادى والمحدث ليه ان سبب فعل الفاعل المحقق وهو
 فضل الله تعالى وبالمجمله فاطلاق لفظ الاستغاثه ان يحصل منه غوث اعتبارا لكتسب امر
 معلوم لاشك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت اغثنى يا الله تريد الاسناد المحققى باعتبار الخلق
 والابحاد واذا قلت اغثنى يا رسول الله تريد الاسناد المجازى باعتبار التسبب والكتسب
 والتوسط بالشفاعه ولو تتبعت كلام الائمة وسلف الامة وخلافه الوجودت شيئا كثيرا من
 ذلك بل فى الاحاديث الضيحه كثير من ذلك ومنه ما فى صحيح البخارى فى مجيئ الحشر
 ووقوف الناس للحساب يوم القيامة يثبتهم كذلك استعانوا بما دم ثم موسى ثم يعقوب صلى
 الله عليه وسلم فتأمل تعبيره صلى الله عليه وسلم بقوله استعانوا بما دم فان الاستعانة به
 مجازية والمسند تغايبه حقيقة هو الله تعالى وصرح عنه صلى الله عليه وسلم ان زادة عونا
 يقول يا عبد الله اعيننى وفى رواية اغمضى وحاشا فى حديث قصه قارون لما خسف به انه
 استعان بموسى عليه السلام فلم يعنه بل صار يقول يا رضى حذيت فعاتب الله موسى حيث
 لم يعنه وقال له استعان بك فلم تعنه ولو استعان بى لاعتنه فاسناد الاغاثة الى الله تعالى
 اسناد حقيقى اسناد هالى موسى مجازى وقد يكون معنى التوسل صلى الله عليه وسلم
 طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم حى فى قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم
 حديث بلال بن المحرث رضى الله عنه المذكور فيه انه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم
 وقال يا رسول الله استحق لامتك اى ادع الله له فاعلم منه انه صلى الله عليه وسلم يطلب
 منه الدعاء بحصول المحاحات كما كان يطلب منه من الدعاء بسؤال من يسأله مع قدرته
 على التسبب فى حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى به عز وجل والله صلى الله
 عليه وسلم لم يتوسل به فى كل خير قبل بروز لهذا العالم بعده فى حياته وبعد موته وكذا فى
 عرصه القيامة فيشفع الى ربه ذلك هذا مما تواترت الاخبار وقام به الاجماع قبل
 ظهور المسألة من منه فهو صلى الله عليه وسلم لم له الجاه الموسيع والعدد المتبع عند سيده
 وهو لا يمنع عليه من حياته وأولاده وأما تخيل المنع من خروج من من بركانه ان منع التوسل
 والزيارة من الخافضة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدى الى الشرك فهو تخيل
 فاسد اطل والتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب الشريعة القراء
 لا يؤدى الى محذور البتة والقائل بجمع ذلك بعد الشريعة قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدى الى
 صلى الله عليه وسلم وكأن هؤلاء المناعين للتوسل والزيارة يعتقدون انه لا يجوز تعظيم
 النبي صلى الله عليه وسلم بحقيقة مصدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم لم يحكموا على
 فاعله بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله عليه
 وسلم فى القرآن الكريم بأعلى أنواع التعظيم فيجب عليه ان تعظم من عنده الله تعالى وأمر
 بتعظيمه ثم يجب علينا ان لانصفه بشئ من صفات ازبونية ورحم الله ابو صيرى حيث قال

دع ما دعتهم النصارى في نبيهم * واحكم ما شئت مدحافه واحكم
 فليس في تعظيمه نعر صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات
 والقرآن وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه
 وعليهم أجمعين وكالملائكة والدميقين والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر
 الله فإنها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه ومن
 تعظمه صلى الله عليه وسلم الفرح ببلده ولا دينه وقراءة المولد والقيام عند ذكره صلى
 الله عليه وسلم واطعام الصغار وغير ذلك مما يات في الناس فعليه من أنواع البر فان ذلك
 كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أوردت من مثله المولد وما يتعلق به بالتحالف
 واعتني بذلك كثير من العلماء فالعرفاء في ذلك صفات مشعونة بالأدلة والبراهين فلا
 حاجة لنا إلى الاطالة بذلك وما أمر الله بتعظيمه الكعبة المعظمة وأجر الاسود ومقام
 إبراهيم عليه السلام فانها أجزاؤه وأمرنا الله بتعظيمها أطرافها بالبيت ومس الزكركن المياني
 وتقبيل الحجر الاسود وبالسلامة حاف المقام وبأوقوع الدعاء عند المسح بحجر باب
 الكعبة وما أقرم والمزب كل جري على ذلك السلف الخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون إلا
 الله ولا يعتقدون ما تبارك به لانه لا يضر لان ذلك لا يكون الله وحده ولا يكون
 لاحد سواه والحاصل كما تقدم اننا امرين الله ما وجب تعظيم النبي صلى الله عليه
 وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والتأني افراد الربوبية باعتقاد ان الرب تبارك وتعالى
 منزه بديان صفاته وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارئ سبحانه
 وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك كما اشرك كس الذين كانوا يعتقدون الألوهية للأصنام
 واستحقاقهم للعبادة ومن قصر لرسول صلى الله عليه وسلم في شيء من مرتبته فقد عصى أو
 كفر وأما من راعى في تعظيمه أنواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد أصاب
 الحق وحافظ على جانب الربوبية والاسناد جميعا وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا
 تفريط واذا وحده في كلام المؤمنين اسناد شيء لله تعالى فيجب حمله على المجاز العقلي
 ولا سبيل إلى تكفير أحد من المؤمنين اذا تجاوز العقلي مستعمل في التركيب والسنة في ذلك
 قوله تعالى وادانيت عليهم آياته زادتهم أميا فاسناد زيادة ان الآيات مجاز عقلي وهي
 سبب عادي للزيادة والذي يزيد في الأفعال حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى يوم يجعل الملأ شيا فاسناد الجعل إلى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل
 لجعله شيا فاجعل المذكر كور رافع في اليوم والمجاء حقيقة هو الله تعالى وحده وقوله
 تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أصلوا كثيرا فاسناد الاصل إلى الاصنام مجاز عقلي
 لانها سبب في حصول الاصل والهادي والمصل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له
 وقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن زكريا صرنا فاسناد البناء إلى هامان مجاز عقلي
 لانه سبب أمره وأمره ولا يبنى بنفسه والذي يبنى انما هم الفعل وأما الأحاديث
 النبوية فغير من اجب والعقلي شيء كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث
 المتقدم بينهم كذلك استغاثوا بآدم فاذا آدم عليه السلام مجازيه والمغيب حقيقة هي

الله تعالى واما كلام العرب ففیه من المجاز العقلي ما لا يحصى كقولهم انبت الربيع البقل
فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت حقيقة هو الله تعالى عاينها الانبات الى الربيع
مجاز عقلي فاذا قال العاصي من المسلمين نفعتي النبي صلى الله عليه وسلم اراغاني او نحو ذلك
فانما يريد الاسناد المجازي والقربة على ذلك انه مسلم موحد لا يعتقد التاثير الا لله فجعلهم
ذلك وامثاله من الشرك جهل محض وتلبس على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على
انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه يحمل على المجاز والتوحيد فكيف قربة
لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد اهل السنة والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد
وافعالهم هو الله تعالى لا تاثير لاحد سواه لا محي ولا ميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض
بخلاف من اعتقد غير هذا فانه يقع في الاشراك واما الفرق بين المحي والميت كما بهم من
كلام هؤلاء المساعين للتوسل فان كلامهم وفيه ما انهم يعتقدون ان المحي يقدر على بعض
الاشياء بدون الميت فكأنهم يعتقدون ان العبد يحتاج افعال نفسه فهو مذهب باطل
والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذا نودي المحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا
ضرر في ذلك واما الميت فانه لا يقدر على شيء أصلا واما اهل السنة فانهم يقولون المحي
لا يقدر على شيء كما ان الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس
له الا الكسب الظاهري باعتباره المحي والكسب الباطني باعتباره التارك بذكر اسم النبي
صلى الله عليه وسلم وغيره من الاخيار ونشف عنهم في ذلك والخالق للعباد وفعالهم هو الله
وحده لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا ناس بالمحوي ادلة
تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان من
الادلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بدو فاته ماروا الدارحي في صحبه
عن ابي الجوزا قال قطع اهل المدينة فحطوا شديدا فسكروا الى عائشة رضي الله عنها فقات
انظروا الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه
وبين السماء سقف ففعلوا فخر واحد في العشب وسجنت الابل حتى وقعت من الشحم
فسمي عام الفتق قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند الجذب سنة اهل المدينة يفحون
كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلا بين القبر الشريف والسماء قال
السيد السهمودي بعد كلام المراغي وسننهم اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف
ويحتمون هناك وليس القصد الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى
ربه لرفع قدره عند الله وقال ايضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه
وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذكر كثير من علماء
المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يستحق
للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته
ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا ومن احسن ما يقول ما جاء عن العتي وهو مروي ايضا
عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتي كتب ما ساعد
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعراني فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله

يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم
جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد جئتكم مستغفرًا من
ذنبي مستشفعًا بلك الى ربي وفي رواية واني جئتكم مستغفرًا بلك عز وجل من ذنوبي ثم بكى
وانشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع اعظامه * فطاب من طيبين القاع والاكرم
نفسى الفداء لغير انت ساكنه * فيه العفافي وفيه المجود والكرم

قال العتيبي ثم استغفر الا عرابي وانصرف فعملتني عيناى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في النوم فقال يا عتيبي الحق الاعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده ولبس
محل الاستدلال الزويا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الزايف كما
تقدم ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء متحسنا الاتيان بما تقدم ذكره وذكر
في مناسكهم استجاب الاتيان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا
منافاة لاحتمال ان الراوى حكى ذلك بالمعنى فخره عبر قوله يا خير الرسل ومرة عبر قوله
يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وروى
بعض الحفاظ عن أبي سعيد السهماني انه روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم
وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة ايام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر
الشريف على صاحبه افضل الصلاة والسلام حتى تراه على راسه وقال يا رسول الله قلت
فمن بناق ذلك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك قوله تعالى ولو أنهم اذ
ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد ظلمت
نفسى وجئتكم مستغفرًا الى ربي فنودي من القبر الشريف انه قد غفر لك وجاء مثل ذلك
عن علي رضى الله عنه من طريق أخرى فهي تؤيد رواية السهماني وتؤيد ذلك ايضا ما صح
عنه صلى الله عليه وسلم من قوله جياتي خيرائكم يتحدثون واحداثكم ووفاتي خير لكم
تعرض على اعمالكم ما رأيت من خير حدث الله تعالى وما رأيت من شر استغفرت لكم
وتؤيد ذلك ايضا ما ذكره العلماء في آداب الزائرة من انه يستحب ان يجرد الزائر التوبة في
ذلك الموضع الشريف ويسال الله تعالى ان يجعلها توبة تصوحا ويستشفع به صلى الله عليه
وسلم الى ربه عز وجل في قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولو أنهم
اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا ويقول
نحن وفدك يا رسول الله وزوارك جنة لك لقضاء حقك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بلك
بما نقل ظهورنا واظلم فلوسنا فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤمله ولا رجاء غير بلك
نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك واسأله ان يمن علينا بأسر طلبائنا ويحشرنا في مرة
عباده الصالحين والعلماء العالمين وفي الجوهر المنظم ايضا ان اعرابيه واقف على القبر
الشريف وقال اللهم ان هذا حبيبيك وأنا عبدك والشيطان عدوك فان غفرت لي سر
حبيبيك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حبيبيك ورضى عدوك وهلك
عبدك وأنت يارب اكرم من ان تغضب حبيبيك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان

العرب اذا مات فهم يدأعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره بالرحم
الاجر فقال له بعض المحاضرين يا اخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال
وذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسلم لم وقت الزيارة
والدعاء افضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال
القبر الشريف افضل من استقبال القبلة واما ما نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ان
استقبال القبلة افضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الامام ابو حنيفة رحمه في مسنده
عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل التطهر للقبلة
وسبق ابن الهمام في النص على ذلك لعلامة ابن جساغة فانه نقل استحباب استقبال القبر
عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس
بشيء ثم قال في الجوهر المظلم يستدل لاستقبال القبر ايضا بانما يتقون على انه صلى الله
عليه وسلم حي في قبره علم بزاره وهو صلى الله عليه وسلم لم يساكن في الدنيا لم يسع زائر الا
استقباله واستدبار القبلة فكذلك يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه
وسلم واذا تعقنا في المدرس من العلماء بالحد الحرام المستقبل للقبلة ان الظلمة
يستقبلونه ويستدبرون السكينة قال مالك بن نبي صلى الله عليه وسلم فهذا الذي بذلك قطع او قد
تقدم قول الامام مالك للخليفة ان تصررو لم تصرف وجهك عنه وهو وسلكك ووسيلة آتاك
آدم الى الله بل استقباله واستشفه قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب
المساكنة طاعة باستحباب الدعاء عند القبر مستدبر القبلة ثم نقر عن مذهب
الامام ابي حنيفة وشافعي وانهم ورمثل ذلك واما مذهب الامام احمد فمذهب اختلاف بين
علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب
وكذا القول في التوسل فان الرجوع الى المحققين منهم استحبابه اجماع الاحاديث الدالة على
ذلك فيكون المرجح عند الحنابلة موافقا لاهل المذاهب الثلاثة وقد اطال الامام
السبكي في شفاء السقام في نقل نصوص اهل المذاهب الاربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر
سنبل في رسالته في ذلك ان من ذكر ذلك من علماء الحنابلة الامام ابو عبد الله السامري
في المستوعب وورقت فتوى الفتى الحنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد في هذه
المسئلة فاحاب بان الرجوع عند الحنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء استحباب
التوسل قال وذلك مذكور في كثير من كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنع
لالامام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع ومنها شرح الاقتناع وغير المذهب الشيخ
نعمور الهوني ومنها شرح غايه المنتهى ومنها منسك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد
ابن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب ذكر ذلك قال وبعض
هؤلاء ذكروا ايضا قوة العتي المشهورة وانشاد الاعرابي يا خير من دفنت بالقراع اعظمه
الى آخرها واما الحديث الذي فيه اللهم اني اسألك واتوجه اليك الى آخره فهو حديث
انرجه الترمذي صحيحه وانرجه النسائي والبيهقي ايضا وصححه ثم قال البيهقي المذكور
اذا تحقق ذلك علمنا ان المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل اعني استحباب استقبال القبر

عند الدعاء واستجاب التوسل والمذكور لذلك حاهل بذهب الامام احمد اه وامام ذكره
 الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه انه منع التوسل
 فهو ونقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام احمد من اهل مذهبه وهم ادرى به بل كتبهم طائفة
 باستجاب التوسل ونقل الخلف غير معتبر فإياك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للامام
 القسطلاني وقف أعراي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك أمرت بعق
 العبد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعف عني من الدار على قبر حبيبك فعتف به هاتف با هذا
 تسأل العتق لك وحسدك هلاسات العتق لجميع المؤمنين اذهب فقد اعفقتك ثم أنشد
 القسطلاني أحد المبتين المشهورين وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما
 ان الملك اذا شأب عبيدهم * فيرقهم - أعفهم عتق أحرار
 وأنت يا سيدي أولي بذالك * قد شئت في الرق فاعفني من النار
 ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رب انا زرتنا قبرك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا خائبين فنودي يا هذا ما ذا لك
 في زيارة قبر حبيبنا الا وقد قبلناك فارح - أنت ومن معك من أزوار مغفور اليكم وقال ابن
 أبي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصالحين يقول بلغنا ان من وقف عند
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فبلا هذه الآية ان الله وعلائكته يصلون على النبي بأبيها
 الذين آمنوا وصلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حق يقولها سبعين مرة
 ناداه لك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة قال اشعر زين الدين المارغي وغيره
 الاولى ان يقول صلى الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد النبي عن ندائه باسمه حيا وميتا
 وابن ابي فديك من اتباع التابعين وكان من الائمة الثقات المشهورين وهو من المروى
 عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن
 اسمعيل بن - لم الدليلى مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن ابي فديك
 رواه عنه أيضا البهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع
 اليك بنبيك يا نبي الرحمة استشفع لي عند ربك استجب له فقد انضح لك من هذه النصوص
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم واعلمه وسأف الامة ونحاه ان التوسل به صلى الله
 عليه وسلم وزيارته وطالب الجماعة منه ثابتة عنهم قطعا بلا شك ولا حرية وانها من أعظم
 القربات وان التوسل به واقع قبل خلقه وبعده خلقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل
 به أيضا بعد البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال
 نه قد أحاب الله آدم اذ دعا * ونجى في بطن السفينة نوح
 وماضرت النار الخليل لنوره * ومن أجله نال القداء ذبيح
 ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغنين بخير الانام للشيخ ابي عبد الله بن الزمان
 ما يشفي القليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات التي حصلت له ببركة توسله
 بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه ان أعرايا جاء الى النبي
 صلى الله عليه وسلم يستسقي به وأنشدا يا تاء أولها

أتيتك والعذراء يدي لبانها * وقد شقت أم الصبي عن الطفل

الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأنى فرار الخلق الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الايات قام صلى الله عليه وسلم بجرد رداءه حتى رقى المنبر فخطب ردعاهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري أنه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي صلى الله عليه وسلم القحط فدعا الله فانجاب السماء بالمر قال صلى الله عليه وسلم لو كان أبو طالب حياً لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستقي الغمام بوجهه * ثم قال التمام عصمة للاراءل

فتمل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستقي الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراماً أو شركاً لا نكره ولم يطلب انشاده وكان سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من حلة قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ان قريشاً في الجاهلية أصابهم قحط فاستقي لهم أبو طالب وتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صغيراً فاغذوه وقام عليهم السحاب بالمر فانشأ أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بحمده وحر من أدركه من أمته تلك ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكسب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فكن قال في الجوهر المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا توسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل كانوا اذا قحطوا استسقوا باهل بيت بينهم فعمل بذلك ان التوسل مشروع حتى في الامم السابقة وقال السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت ان من توسل عند شخص بمن له قدر عنده نكره لاجله وقضى حاجته وقد يتوجه بمن له جاه الى من هو اعلى منه واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أووا الى عارط بن عبد الله الغار فتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانه رحمت العنزة التي سدت الغار عنهم فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لمسايق من النبوة والعضائر سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالتوسل به انما يريد بنحو التي جمعت الكمالات وهو لا المانعون للتوسل به ولون يجوز التوسل بالاعمال الصالحة مع كونها اعراضاً للذوات الفاضلة أولى فان عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضاً لو لمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله عليه وسلم باعتباره ما قام به من النبوة والرسالة والكمالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في المحال والمآل مع ما ثبت من الاحاديث الدالة على ذلك وثبت له سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعلمهم أجمعين وكذا لاولياء وعباد الله الصالحين لما فيهم من الطهارة القدسية ومحبة رب البرية وحيارته اعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه كونهم

من عباد الله المقربين فيقضى الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الأدب الكامل واجتناب الاعتباط التي توهم التأثير بعز الله تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره * وأنتك أمون على كل غائب
وأنتك أدنى المرسلين وسيلة * إلى الله يا ابن الأكرمين الاطايب
قرنا بآياتك يا خير مرسل * وإن كان فيما فيه شيب الذوائب
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة * بمن قتلنا عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قوله وكن لي شفيعا وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية رضي الله عنها روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها رثته بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بأبيات فيها قوله

ألا يا رسول الله أنت رجاؤنا * وكنت بنابر أولئك جافيا

ففيها الزيادة بعد وفاته مع قولها أنت رجاؤنا وسمع تلك المرثية الصحابة رضي الله عنهم فلم ينكر عليهم أحد قولها يا رسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالتحفرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس والعشرين أن الامام الشافعي أيام هو بيه راد كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه فيجيبه إلى ضرورة فيسلم عليه ثم يتوسل إلى الله تعالى به في قضاء حاجته وقد ثبت أيضا أن الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنهم حتى نجح بآية عبد الله ابن الامام أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعامة للبدن ولما بلغ الامام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون إلى الله تعالى بالامام مالك لم ينكر عليهم وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من كانت له إلى الله حاجة وأراد قضاءها فأتى رسول الله تعالى بالامام العزالي وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لآخوان الضلال وازندقة أن الامام الشافعي رضي الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي * وهم الله وسيلتي

أرجو بهم عفا * يدي الحسن صحيفتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى مجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب العزة فصالحه عما يحفظ عليه الأمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قل صلاة قرص الصبح التي بحرمة الحسن وأخته وجدته وبنيه وأمه وأبيه نجني من الغم الذي أنا فيه يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام أسألك أن تحي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح ويأمر أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لنافعه هذا الامام ولا أمر

بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا الامر اعنى التوسل لم ينكره أحد قط
 من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المتكبرون وفي الاذكار الامام الزهري أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر: **إنا لله** بهم رب جبريل وميكائيل
 وإسرافيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أجرني من النار قال العلامة ابن عدلان في شرح
 الاذكار خص هؤلاء الذكركر للتوسل بهم في قبول الدعاء والافهوسبحانه وتعالى رب جميع
 المخلوقات فافهم ذلك أنه من التوسل المشروع وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد
 ذكر كثير من الاخبار اللهم اننا توسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك حتى أحبتهم
 فحببتك يا هم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية السكاملة
 الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولله بعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب
 الكعبة وبانها وفاطمة وابيها وبنوهم أتور بصري وبصري وبصري وبصري وبصري قال
 بعض العارفين وقبيل هذا الدعاء لتتور البصر وأن من ذكره عند الاكتمال توار الله
 بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثر لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له
 فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سبيلين للشبع والارزى لا تأثر لهما والمؤثر هو الله
 تعالى وحده وجعل الطاعة سبيلاً للسعادة ونيل الدرجات جعل أيضاً التوسل بالاخبار
 الذين عظمهم الله تعالى وقرعهم سبيلاً للقضاء الحاجات فليس في ذلك كفر ولا
 اشراك ومن تتبع أذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها شياً كثيراً في
 التوسل ولم ينكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء المتكبرون ولو تتبعنا ما وقع من اكابر
 الامة في التوسل لامتلأت بذلك الحفوف وفيما ذكر كفاية ومقتنع لمن كان يمرأى من
 التوفيق ومسمع وانما اطلت الكلام في ذلك لنتضح الامر ان كان متشككاً فيه فانه
 الانصاح لان كثيراً من المتكبرين للتوسل يلغون الى كثير من الناس شبهات يستعملونها بها
 الى معتقدهم الباطل فيسبى أن يقف على هذه النصوص من أرواد الله حفظه من قول
 شبهاتهم فلا يلتفت اليها وقيم عليهم الحجة في ابطالها فاعلمك باتباع الجمهور والسواد الاعظم
 والا كنت مشافق الله ورسوله ومقتبعا غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم
 وساءت مصيراً وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما ياكل الدشب
 من الغنم القاصصة وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قد شرف فخذلج ربة
 الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى تاليس ابليس احاديث
 كثيرة في التحذير من معارضة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب في الجماعة فقال من أراد بحدوحة الجماعة فليزمن
 الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد وحديث عرفة رضي الله عنه قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف
 الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يد الله على الجماعة فاذا شذنا شاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة

من الغم وحده معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن
 الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاة القاصية والنسائية فباكم
 والشعاب وعليكم بالجماعة العامة والمسيح وحديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال "ثلاث خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة
 فباكم بالجماعة فإن الله تعالى أن يجتمع أمقي الأعلى هدى فهو لا المنكرون للتوسل
 والزبارة فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعدوا إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التي
 نزلت في المشركين فعملوا على المؤمنين الذين تقع لهم الزبارة والتوسل وقصوا لواء ذلك
 إلى تكفيرا أكثر الأمة من العلماء والصلحاء والعلماء والزهاد وعوام الخلق وقالوا انهم مثل
 أولئك المشركين الذين قالوا ما بعدهم إلا لغيرنا إلى الله زلفى وقد علمت أن المشركين
 اعتقدوا الوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما المؤمنون فلم يعتقدوا أحدهم الوهية
 غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يعملونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا جهتان
 عظيم وعماية قد هؤلاء المنكرون للزبارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى الله
 عليه وسلم ويقولون إن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه
 وقال تعالى ولا يشفعون إلا من أذننى فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الأذن للنبي صلى
 الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن أذننى فكيف
 يطلب الشفاعة واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالأحاديث الصحيحة الصريحة في حصول
 الأذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صححت الأحاديث بأنه صلى الله
 عليه وسلم يشفع لمن قال لا إله إلا الله رب هذه الدعوة التامة إلى آخر الدعاء المشهور
 ولين صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وإن زار قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت
 أحاديث كثيرة في أهمال من عملها حات له الشفاعة ولو ذكرنا هذا المال الكلام وجاءت
 أحاديث مرتجة في شفاعة له صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل البكائر من
 أمي وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشفعون إلا من أذننى أن كل من مات
 مؤمنا كان ممن أذننى فيدخل في شفاعة صلى الله عليه وسلم فثبت بهذا كله أن
 الشفاعة نامة وما دون للنبي صلى الله عليه وسلم في كل من مات مؤمنا فالطالب
 للشفاعة كأنه يتمرس إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الاعسان إلى
 أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهله وهذا كله
 ظاهر لا يخفى في الأعلى من انطلمت بصيرته والعدا لله تعالى وما يعتقده هؤلاء
 المنكرون للزبارة والتوسل منع الناس من التمسك والتجسد ويقولون إن ذلك كفر واشراك
 وعبادة لغير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا يستند لهم فيه وشبهتهم التي يتمسكون
 بها أنهم يزعمون أن السادة دعاة وكل دعاة عبادة بل الدعاء مع العبادة وحلوا كثيرا من
 الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر عنهم النداء بالمدح
 وهذا تلبس في الدين توسلوا به إلى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرذيلة أن
 السادة قد يسمى دعاة كافي قوله تعالى لا تجعلوا دعاة الرسول بينكم كدعاة بعضكم بعضا

لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة لشمل
 ذلك نداء الاحياء والاعوات فيكون كل نداء ممنوعا عطفه اسوا كان للاحياء والاعوات أم
 للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من
 يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فغير عبادة من الله ويخضعون به يدت فالذي يقع في
 الاشرار هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد
 النداء لمن لا يعتقدون ألوهية وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فانه ليس عبادة ولو كان متنا
 أو غائبا أو جادا وقد ورد في احاديث كثيرة نداء الاعوات والجمادات ففهم كل نداء
 دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على اطلاقه ومجموعه ولو كان الامر كذلك لامنع نداء الحي
 والميت فانهما مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء ولا يعتقد أحد من المسلمين
 ألوهية غير الله تعالى ولا تأثيرا أحد سوى الله تعالى فان قالوا ان نداء الحي والطلب منه
 لشيء من الاشياء انما هو لكونه قادر على فعل ذلك الشيء الذي يطلب منه وأما الميت
 والجماد فانه عاجز ولا قدرة له على فعل شيء من الاشياء فيقول لهم اعتقادكم أن الحي قادر
 على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو اعتقاد
 فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق للعباد أو فاعلهم هو الله
 وحده لا شريك له والعبد ليس له الا الكسب الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل شيء فليس شيء في مستوى الحي والميت والجماد في أن كلا منهم
 لخالق له ولا تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فالذي يقدر في التوحيد هو اعتقاد
 التأثير لغير الله أو اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء
 من غير اعتقاد شيء من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاعوات
 والجمادات من غير اعتقاد الألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الانبي الذي تقدمت
 روايته عن عثمان بن حذاف رضي الله عنه فان فيه بالمجدي أن توجه بك الى ربك وتقدم
 أن المحبة رضي الله عنهم استعملوا ذلك للدعاء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث
 بلال بن المحرث المتقدم ايضا فان فيه أنه جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا رسول الله استسقى لامتك فعبه النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والمحطاب بالخطاب
 منه أن يستسقى لامته وعن ذلك الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء
 والمحطاب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمؤمنات
 ان شاء الله بك لاحقون فقها نداء وخطاب وهي احاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة
 بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعية استحبوا للزائر أن يقول
 تحية القبر الشريف يا رسول الله اني جئتك مسة فقرا من ذبي مستشفعا بك الى ربى وقد
 جاءت صورة النداء ايضا في التشهد الذي يقرؤه الانسان في كل صلاة حديث قول السلام
 عليك أم النبي ورجة الله وبركاته وصح عن بلال بن المحرث رضي الله عنه أنه ذبح شاة عام
 القحط المسمى عام الرمادة فوجدها هزيلة فصارت يقول والمجده والمجده وصح ايضا ان
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتلوا مسلمة الكذاب كان شعارهم والمجده والمجده

وفي الشفا للقاضي عاص ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خدلت رحله مرة فقبل له
اذكر أحب الناس اليك فقال واحمده فانطلقت رحله وجاءه الخطاب والنداء للحمادات
في أحاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل أرضه أقال بأرض ربي وربك
الله فهذا نداء وخطاب لمجاد ولا كفر ولا إثم الا فيه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق
عبادة ولا اعتقاد تأثير الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السفر ان المسافر اذا
انفقت دابته بارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله احبوا واذا أضل شيئا وأراد عونا
فليقل يا عباد الله اعينوني أو اعشوني فان لله عباد الانراهم واستدل الفقهاء على ذلك بما
رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انفلت دابة أحدكم بارض فلاة فليناد يا عباد الله احبوا فان لله عبادا يحمونه وفيه
نداء وطاب نفع أي التمسبب في ذلك من عباد الله الذين لم يشاهدكم وفي حديث آخر رواه
الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال اذا أضل أحدكم شيئا وأراد عونا وهو بارض ليس فيها
أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني وفي رواية أعينوني فان لله عبادا لا ترونهم قال العلامة
ابن حجر في حاشيته على إصباح المناسك وهو عجرب كما قاله الرازي للحدث المذكور وروى
أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سافر فاقبل اللبيل قال يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك وشركائك وشروما
خافيك وشروما يدب عليك أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحجة والعقرب ومن شر ساكن
البلد واللدوما لئلا ذكر الفقهاء انه يستلحق السفر الا يبان به هذا الدعاء عند اقبال اللبيل
وفيه النداء والخطاب للحماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال
قال ربي وربك الله وفيه خطاب للحماد وصح انه لما توفي صلى الله عليه وسلم أقبل أبو بكر
رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال يا بني وأمي طبت حيا وميتا ذكرنا يا محمد عند ربك ولنسكن
من بالاك وفي رواية لا مأمأ لمقبل حبه ثم قال وانداه ثم قبلها ثانيا وقال واصفها ثم
قبلها ثالثا وقال واخيلاه ففي ذلك نداء وخطاب لله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولما
تحقق عمر رضي الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم يقول أبي بكر رضي الله عنه قال وهو بكى
يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جند تحطب الناس عليه فلما كثروا واتخذت
منبر التسميعهم حتى المجدع لفرأيت حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمرك أولى بالحنين عليك
حين فارقتهم إلى أنت وأمي رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن حمل طاعتك
طاعة فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن جعلت آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أخذنا من النبيين منافعهم
ومنتك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك
عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك وهم بين أطاعتها يعذبون يقولون يا ليتنا
أطعنا الله وأطعنا رسولا ربي أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قصر عمرك ما لم يفسد

نوحائي كرسنه وطول عمره فانظر الى هذه الالة التي فطق بها عمر رضى الله عنه فقد تعدد فيها النداء له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وقدرهاها كثير من أئمة الحديث وذكرها القاضى عياض في الشفا والقسطا في المواهب والغزالي في الاحياء وابن الحاج في المدخل فيبطل بها وبغيرها من الادلة قول السانعين للنداء مطلقا القائلين ان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخارى عن انس رضى الله عنه ان فاطمة رضى الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت اسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عبد الله اجاب ربا دعاء يا ابا عبد الله الجنة الفردوس ما اودا يا ابا عبد الله الى جبريل نبعثه وفي رواية الى جبريل نعهه والنبي هو الاخبار بالموت وفي هذا الحديث ايضا نداءه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ورثته بمحتمة صفة بمرات كثيرة قالت في مطلع قصيدة منها

الابا رسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنابر اولم نك جافنا

ففي هذا البيت ايضا نداءه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولم ينكر عليها أحد من الصحابة مع حضورهم ومسماعهم له ومما جاء من النداء التي التفتس له بعد الدفن وقد ذكره كثير من الفقهاء واستندوا في ذلك الى حديث الطبراني عن أبي امامة رضى الله عنه واعتضد بشواهد كثيرة وصررنه ان يقول لمايت عند قبره بعد دفنه يا عبد الله ان امة الله اذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونحن محمدنا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قل رضى الله عنه ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا وبالكتبة قوله وبالمسلمين اخوانا ربي الله لا اله الا هو رب العرش العظيم في التفتس الخطاب والنداء لمايت فكيف يتعنون النداء مطلقا ومن النداء لمايت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي صلى الله عليه وسلم كهار قريش المقتولين يوم بدر بعد القاتل في القلب رواه البخارى واصحاب السنن وذكره وان النبي صلى الله عليه وسلم جعل يناديهم باسمائهم واسماء آباءهم ويقول ابركم ابركم اطعمتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا واماما جاء من الآثار عن الأئمة الاخبار والعلماء الاخبار والاولياء الكبار مما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضى دون نقله الامم ومضى على ذلك القرون والاعصار ولا وقع من انكار فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين بشي قام ثبوته بالبراهين وفي الحديث الصحيح من قال لا تحبه المسلم با كافر فقد باع بها أحدها من كان كما قال والارحمت عليه قال العلماء ترك قتل ألف كافر أولى من ارافة دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر الا بالبر واضح قاطع للاسلام ورأيت رسالة للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدي صاحب المحامشي على محتمة ترمي بافضل في الفقه على مذهب الامام الشافعي رضى الله عنه قال في تلك الرسالة مخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقد أعلمه بالمذنب المتورع قال في تلك الرسالة ما ان عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني انعمت الله تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين

فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب
 واذا كرهه الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى فان أبي فكبره حينئذ بخصوصه ولا سبيل
 لك الى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم نسبة الكفر الى
 من شذ عن السواد الاعظم اقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فله ما تولى ونصله جهنم وساءت
 مصيرا وانما باكل الذئب من الغنم القاصية اه والحاصل أن هؤلاء المسانين لا يراة
 والتوسل قد تجاوزوا الحد في كبروا اكثر الامة واستحلوا دماءهم واموالهم وجعلوهم مثل
 المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس مشركونه في
 توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره
 صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول الله تسالك الشفاعة وجعلوا الآيات القرآنية
 التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا
 وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن
 دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا يعبدونهم كافرين وقوله تعالى
 ولا تدع مع الله الها آخر فتمسكون من المعذبين وقوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون
 من دونه لا يستجيبون لهم شيء الا كسوط كفه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء
 الكافرين الا في ضلال وقوله تعالى والذين يدعون من دونه ما يعلمكون من فطمران
 تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا
 ينفعكم مثل خبير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يعلمكون كشف الضر
 عنكم ولا تحولوا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة اثم اقرب ويرجون رحمته
 ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا واما هذه الآيات في القرآن كثير كلها
 جاء الدعاء فيها على النداء ثم جعلوها على المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبي
 صلى الله عليه وسلم او غيره من الانبياء والاولياء والصالحين او ناداه او اسأله الشفاعة فانه
 يكون مثل هؤلاء المشركين ويكون ذنبا في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين
 الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين ما اعتقدوا في
 الاصنام لتأثير وانما تخلق شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله
 تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن خلقتهن العزيز العليم فاحكم الله عليهم بالكفر والشرك الا يقولهم ليقربونا الى
 الله زلفى فهو لا مثلهم وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي اقترنه
 المشركون وتوحيد الألوهية وهو الذي اقترنه الموحدون وهو الذي يدخلك في دين
 الاسلام واما توحيد الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذي في الآيات بمعنى
 العبادة وهم يدعون الى الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة
 واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل ايضا فان توحيد
 الربوبية هو توحيد الألوهية الا ترى الى قوله تعالى لا اله الا الله لم يقل الا اله

بالله فكفى دهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم ان من اقر الله بالربوبية فقد اقر الله
 بالالوهية اذ ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملك يسألان العبد
 في قبره فيقولان له من ربك ولم يقل الاله من الهك فدل على ان توحيد الربوبية هو توحيد
 الالوهية ومن الجواب هؤلاء القوم بانهم المسلم فيقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 محمد رسول الله فيقولون له انت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وما
 عرفت توحيد الالوهية فيستحلون دمه وماله بالتلبسات الباطلة وهل للكافر توحيد صحيح
 فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لانصرجه من النار اذ لا يبقى فيه امر واحد فهل سمعتم ام
 المسلمون في الاحاديث والسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه اجلاف
 العرب يسلموا على يده فصل لهم توحيد الربوبية والالوهية ويخبرهم ان توحيد الالوهية هو
 الذي يدخلهم في دين الاسلام او يكتفى منهم بمجرد الشهادتين وظاهر اللفظ ويحكم باسلامهم
 فاهذا لا اقتراه الزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله ومن اشرك بالرب
 اشرك بالاله فليس للمسلمين اله غير الرب فاذا قالوا لا اله الا الله اعما بعتقدون انه هو ربهم
 فيؤمنون الالوهية عن غيره كما ينعون ان الربوبية عن غيره ايضا ويثبتون له الوجدانية في ذاته
 وصفاته وافعاله والذي وقع المشرك في الشرك والكفر ليس مجرد قول ما يعتد بهم الا
 ليقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق
 العبادة وان كانوا بعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فما اعتقدوا الالهية غير الله
 واستحقاقا للعبادة واقبت عليهم الحجة بانهم لا يكون لهم ضرر ولا نفع ولا ينجون وهم
 ينجون قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغيره
 هو الذي اوقعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود
 اعتقادهم الالهية غير الله واستحقاق العبادة واما المسلمون فانهم لله المجد يرشون من ذلك
 اذ لا بعتقدون شيئا يستحق الالوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين الحمالين واما
 هؤلاء الجاهلون المتكفرون للمسلمين فانهم لم يعرفوا الفرق بين الحالتين فخطوا وقالوا ان
 التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتمام
 فيما تقدم من النصوص يتضح لك الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم
 هو الحق الذي لا محيص عنه ومما يعتقده هؤلاء المخدعة المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين
 والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك اكبر وهذا ايضا اطل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 امر صاحبه عمار بن الخطاب وعلى بن ابي طالب رضي الله عنهما ان يقصدا اويس القرني
 ويسالاه الدعاء والاستعانة وكان في صحيح مسلم واما التبرك بآثار الصالحين فقد كان الصحابة
 رضي الله عنهم يزدجون على ماء وضوئه يتبركون به واذا تخم اوبسوا يخدعون ذلك
 ويتسبحون به وازدجوا على الخلاق عند خالق واسمه صلى الله عليه وسلم واقتسموا شعره
 يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير صلى الله عليه وسلم مما احتجهم وشربت ام ايمن بوله
 فقال لها صحبة يا ام ايمن وكل ذلك ثابت في الاحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك الا جاهل او معاند
 بل ثبت انه صلى الله عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقايد فامر

العباس ابنه عبد الله أن يأتي بالنبي صلى الله عليه وسلم بما آتوا من الدار غير ما شرب منه
 المسلمون لأنه استقذره وقال يا رسول الله هذا نسمة الأيدي نأتيك بما غفرت فقال لا إنما أريد
 بركة المسلمين وماء سته أيديهم فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك
 غيره فكل مسلم له نور وبركة ولا تعتقد التأثير لعبد الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس
 آثارهم ليس فيه شيء من الشرك ولا المحرمة وإنما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين
 توصلا إلى أغراضهم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون وحده الأمن
 تسهم فيما يقولون فصار الموحدون على زعمهم أقل من كل قبيل كان محمد بن عبد الوهاب
 الذي ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن
 توسل بالنبي فقد كفر وكان أخوه الشيخ سلمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان يذكر
 عليه السلام أشد في كل ما فعله أو يامر به ولم يذمه في شيء مما ابتدعه وقال له أخوه سليمان
 يوما كم أركان الإسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال انت جعلتها ستة السادسة
 من لم يتبعك فليس يعلم هذا عندك ركن سادس للإسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد
 الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة
 يعتق مثل ما اعتق في الشهر كله فقال له لم يسأل من اتبعك عشرين ما ذكرت من هؤلاء
 المسلمون الذين يعتقدهم الله تعالى وقد حصرت المسلمين فيك وفيمن اتبعك فميت الذي كفر
 وساطل التراجع بينه وبين أخيه حاف أخوه أن يامر بقتله فارتحل إلى المدينة المنورة وألف
 رسالة في الرد عليه وأرسلها إليه فلم يمتعه وألف كثير من علماء المخنات وغيرهم رسائل في الرد
 عليه وأرسلوها له فلم يمتعه وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث أنه لا يقدر
 أن يسطو عليه ما تقول ذا أخا أخبرك رجل صادق ذو دين وأمانة وأنت تعرف صدقه بأن
 قوما كثيرين فصدوك وهم وراء الجبل العلاءي فإرسلت ألف خيال يظنون القوم الذين
 وراء الجبل فلم يجدوا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الأرض أحد منهم أن صدق الألف أم
 الواحد الصادق عندك فقال أصدق الألف فقال له إن جميع المسلمين من العلماء الأحرار
 والأموات في كتهم يكذبون ما أبيت أن ينفقوني فصدتهم ونكذبتك فلم يعرف جوابا
 لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم منه فصل فقال له حتى
 مشايتني وما يخبرهم إلى سقائتي سنة كلهم مشركون فقال له أرحل أذن دينك منفصل
 لا متصل فمن من أخذته فقال وحى الهام لا تخشع فقال له أذن ليس ذلك محصورا فيك كل
 أحد يمكنه أن يدعي وحى الهام الذي تدعيه ثم قال له إن التوسل بجمع عليه عند أهل
 السنة حتى ابن تيمية فإنه ذكر فيه وجهين ولم يذكر أن فاعله يكفر بل حتى الرافضة
 والمخارج وكافة المبتدعة يقولون بصفة التوسل إلى الله عليه وسلم لم فلا وجه لك في
 التوسل أصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب إن عمر استسقى بالعباس فلم يستسقى بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ومقصود محمد بن عبد الوهاب بذلك أن العباس كان حيا وأن النبي صلى
 الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فإن استسقاء عمر
 بالعباس إنما كان لإعلام الناس بصفة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم

وكيف نتجج باستسقاء عمر بن الخطاب وهو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يخاق فالنوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما عند عمر وغيره وإنما أراد عمران بين الناس ويعلمهم صحة التوسل بغیر النبي صلى الله عليه وسلم فثبت وتخير وبقي على عماؤنا ومقابجه الشيعة ومن مقابجه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحلق لحاجهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية الى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الافاق البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فسمعه بعضهم يقول ان اتبعه خلوا المشركين يسرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخافون معنا وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ونادى من سمعها وينهى عن الايمان بالله الجماعة وعن الجمهور بها على المنابر ويؤذى من يفعل ذلك ويهاقبه اشد العقاب حتى انه قتل رجلا عصى كان وقد باصالحا ذاصوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنارة بعد الاذان فلم يفته واتى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم يامر بقتله فقتل ثم قال ان الرمان في بيت الخطاطبة يعني الزانية اقل الناس ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنابر ولمس على أصحابه بان ذلك كله مخالفة على التوحيد فافطع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الحبرات وغيره من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويستتر بقوله ان ذلك بدعة وأنه يريد اخفاضة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كتبهم منها وذن لأكمل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى يجمع الجميع من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن ولا شأمنه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا يقرأ أو قرأ على حتى أفسد ذلك فاذا قرأ عليه يفسره له برأى وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما به حوجه وجعل ذلك مقدا على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقواله اذئمة الاربعة ليست بشئ وتارة يستتر ويقول ان الائمة على حق ويقدم في اتباعهم من العلماء الذين الغوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا واضلوا ونارة يقول ان الشريعة واحدة فمالها ولا جعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لانعمل الا بهما ولا يقتدى بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الخنابلة وغيرهم من لم تاليف في الرد عليه فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجامع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي اجعت عليه الامة وكان يقتضى النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا بعبارات مختلفة وبرغم ان قصده المحافظة على التوحيد فنهان ان يقول انه طارش وهو في لغة اهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فمراد انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب اى غاية امره انه كالطارش الذي يرسله الامير او غيره في أمر لا ناس لئلا يهمل اياه ثم يصرف ومنها انه كان يقول تطرقت في قصة الحديبية فوجدتها كذا كذا كذبه الى غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك ايضا ويقولون مثل قوله بل

أخيه مما يقول ويخبرونه بذلك فظهر الرضا ورعا عنهم قالوا ذلك بحضرة فبرضى به حتى
ان بعض أتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها لا تنفع بها في قتل النجاسة ونحوها
ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقد مضى قال بعض من ألف في الرد
عليه ان ذلك كره في المذاهب الاربعية بل هو كره عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد
الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني عقيم وكان من طلبة العلم بالمدينة
يتردد بين ما بين مكة فأخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان التكردي
الشافعي والشيخ محمد حياة السندي الحنفي وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من
أشماخه يتفرسون فيه الأحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أهله
وأشعته فكان لا يرك ذلك وما أحطت فراسعهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء
الصالحين فكان أيضا يفر من في ولده المذكور الأحاد وبذمه كثيرا ويحذر الناس منه
وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والضلال والعقائد
الزائفة ويقدم أنه ألف كتاب في الرد عليه وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١١
ألف ومائة وأحد عشر وعاش عراطوبلا حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فإنه توفي سنة
١٢٠٦ ألف ومائتين وستة وأراد اطهار ما زنه له الشيطان من البدعة والضلالة
انتقل من المدينة ورحل إلى الشرق وصار يدعو الناس إلى التوحيد وترك الشرك ونحوه
لهم القول وبه همهم ان ما عليه الناس كاشرك وضلال ويظهر لهم عقيدته شافيا تتبعه
كثير من غوغاء الناس وعوام البدادى وكان ابتداء ظهور أمره في الشرق سنة ١١٤٣
ألف ومائة وثلاث وأربعين وأشتهر أمره بعد الخمس وألف ومائة بخروجها فقام
بعض من أمير الدرعية محمد بن سعود وجعل ذلك وسيلة إلى اتساع ملكه ونفاذ أمره فجعل
أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فبعض أهل الدرعية وما حولها وما
زال يطعمه على ذلك كثير من أعيان العرب حتى بعدى وقبيلة بهد قبيلة حتى قوى أمره
بغاوة البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم إلى التوحيد وترك الشرك بالله ويزين لهم
القول وهم يوادى في غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به
وكان يقول لهم اني أدعوكم إلى الدين وجميع ما هو تحت السميع الطيب مشرك على
الاطلاق ومن قتل مشركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان
محمد بن عبد الوهاب يبينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا بأمره
ويعظمونه غاية التعظيم واذا فتوا انسانا أخذوا ماله وعطوا الا مير محمد بن سعود ومنه
الخمس واقتسموا الباقي وكانوا يشيرونه جميعا مشي ويتبرون له بما يشاء والا مير محمد بن
سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم ونفاذ أمرهم
أرادوا الحج في دولة الشريف سعود بن سعود بن سعود بن زيد وكانت ولاية الشريف
سعود إمارة مكة سنة ١١٢٦ سنة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ حسنة
وسنتين ومائة وألف فارسوا استاذنونه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحل أهل
الحجر من عليا فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علماءهم فظن منهم انهم يفسدون عقائد أهل

الحرمين ويدخلون عليهم الكذب والمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ مقرر عليهم كل عام يدفعونه وكان أهل الحرم قد سمعوا بظهورهم في نجد ودوافداهم عتاد البوادي ولم يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماءؤهم مكة أمر الشريف مسعود ان ينظر علماء الحرم من العلماء الذين يشعرون بظهورهم فوجدواهم ضحكة ومضجرة كهمر مستغفرة ففرت من قسورة ونظروا الى عقائدهم فاذا هي مشبهة على كثير من المذكرات فبعد ان أقاموا عليهم الحجة والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب بجملة بذكرهم الظاهر لعلهم الاول والاخر وأمر سجن أولئك المخلدة الاندال ووضعهم في السلاسل والاغلال فقبض منهم جماعة وسجنهم وفر المارقون ووصلوا الى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا هناك أمرهم واستكبروا في هذا المقصد وناخروا الى ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولي اماره مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد فارسلوا ايضا تاذنونه في الحج فابي وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن الوصول طامعهم فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وعشرين ومائة وألف وولي اماره مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علماءهم فامر العلماء ان يخبروهم فاخبروهم فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الزنادقة فابي ان ياذن لهم في الحج ثم اتت في اماره مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ است وناس ومائة وألف فارسلوا في مدة الشريف سرور يستاذنون في الحج فاجابهم بانكم ان أردتم الوصول أخذ منكم في كل سنة مثل ما أخذ من الرافضة والاعظام وزيادة على ذلك عاتة من الجبل الجبار فقطعت عليهم دفع ذلك وان يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢ ألف ومائتين وأربع وولي اماره مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا ايضا يستاذنون في الحج فنعهم وتمدد بهم بالركوب عليهم وجهز عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين ومائة وتتابع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠ ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات كثيرة قبل دخولهم مكة بطول الكلام بذلك وكانوا في هذه المدة اتسع ملكهم وظهر شرهم فأكوا جيرة العرب فأكوا أولا المشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وعمان ومسكت وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا الحجاز بأسرها ثم الخيول وذوات الفحل ثم الحميرية والفرع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد وملكوا المدينة ومكة وقيل ان ملكوا مكة وملكوا القبايل التي حولها والطائف والقبايل التي حولها وملكوا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر فتولوا الكبير والصغير والامور والاعمال ولم ينح الامن طال عمره وكانوا يذبحون السمير على صدر أمه وتنبوا الاموال وسوا النساء ووقعوا اشياء بطول الكلام بذلك هائم قصدا ومكة في الحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وخمسة عشر ولم يكن الشريف طاقة لقتالهم فترك لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بحر حلتين وأخذوا منهم

الامان لاهل مكة فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف فغالب فقاتلهم
وأطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر من سنة
١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وبقوا بمكة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفي شهر
ربيع الاول من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة ومعه المشايخ اصحاب
جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم
تتابع بينه وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فقتلوا
وهلكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد السلا وعم الغلاء وكل الناس
الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح واستقر ملكهم
بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا السلطان محمود الوزير اعظم والمشير
الفخيم مصر محمد علي باشا فجهز عليهم الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش
الى قتالهم في ديارهم وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصاهم وقطع ديارهم وأرخ
بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع ديار الخوارج سنة ١٢٢٧ والسكلام
على وقائهم وما فعلوه بالمسلمين طول فلاحه لذكره وكان الامر الاول محمد بن سعود
فلما مات قام اولاده بعده بمقامه واسمات محمد بن عبد الوهاب قام اولاده أيضا بمقامه
وكان الامر محمد بن سعود واولاده اذ املكوا قبله سلطوها على من دق واقترب
منها وبسط الاثر على ما بعدها حتى ملك جميع القبائل واذا اراد ان يفر ببلدة من
البدان كتب لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتابا بقدر المختصر يطلب منهم المحذور
فأتوا اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكفونه بشئ وليس له عسكر
ولا جنود ولا ديوان يخصصهم واذا انتهوا شيا بانحدون الاربعة الاجاس ويعطونه الخس
ويسرون معه أينما يسروا فاموله لا يخصصهم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في
نقير ولا نظم ورواه بآية ائبل الله به عبادته وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في
الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحار فيها ارباب العقول لتسواقها على الاغنياء
بعض الاشياء التي توهمهم انهم قائمون بامر الدين وذلك مثل امرهم بالوادى باقامة
الساكنات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الضاهرة كالزنا واللواط
وقطع الطريق فادنوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد فصار الاغنياء
الجاهلون يستحسنون حالهم ويفعلون ويذهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكون
على الناس بالكفر من منذ ثمان مائة سنة وغفلوا ايضا عن استباحتهم أهوال الناس
ودماهم وانها كهم حرمه النبي صلى الله عليه وسلم يارتكابهم أنواع التحريم ولمن أحبه
وغير ذلك من دقايقهم التي ابتدعوها وكفروا الامه بها وكانوا اذا أراد أحد ان يتبعهم على
دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالابيان بالشهادتين أولا ثم يقولون له اشهد على نفسك انك
كنت كافرا وأشهد على والدك انهم اماتنا كافرين وأشهد على فلان وفلان انه كان كافرا
ويسمعون له جماعة من اكابر العلماء الماضين فان شهدوا بذلك قبلوهم والا مروا بقتالهم
وكانوا يصرون بتكفير الامه من منذ ثمان مائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد

الوهاب فتبعوه على ذلك واذا دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حجنا يا فان حجك الاولى فعلنا وانت مشرك فلا تسقط عنك الحج ويسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من اهل بلدتهم يسبونهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعى النبوة الا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في اول امره مولعا بمطالعة اخبار من ادعى النبوة كاذبا كسميلة الكذاب وسجاح والاسود العنسي وطلحة الاسدي واضربهم فبكانه يصر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه الدعوة لآظهارها وكان يقول لا تراءى اني ابيتكم بدن جديد وبظهر ذلك من اقواله وافعاله ولهذا كان يطن في مذاهب الائمة واقوال العلماء ولم يقبل من دين بني ناصب الى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهرا فقط لئلا يعلم الناس حقيقة امره فبذلك سقوا عنه يدلل انه هو اتباعه انما يؤولونه على حسب ما وافق أهوائهم لا بحسب ما قرره النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والسلف الصالح واثمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك ولا يقول عاذا القرآن من احاديث النبي صلى الله عليه وسلم واقوال اصحابه والتابعين والائمة المجتهدين ولا سيما منبسطة الائمة من القرآن والمحدثين ولا يأخذ بالاجماع ولا بالقاس الصحيح وكان يدعى الانساب الى مذهب الامام احمد رضي الله عنه كذبا وترازا ورواوا الامام احمد يرى منه ولذلك انتدب كثير من علماء الحنابلة المعاصرين له للرد عليه والموافق للرد عليه رسائل كثيرة حتى اخذوا الشيخ سليمان ابن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم في كتابكم من المسلمين با كتاب نزلت في المشركين فحملها على الموحدين وقدرى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف الخوارج انهم انطقت والى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين وفي رواية اخرى عن ابن عمر رضي الله عنهما في الرد على البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال اخوف ما اخاف على امتي رجل متاول للقرآن يضعه في غير موضعه فهاذا ما قبله صادق على ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم من اهل الجاهل الجاهل ان يحتدوا بحسب فهمكم وانظروا واحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدين ولا تمتقوا هذه الكتب فان فيها الحق والباطل وقتل كثير من العلماء والصالحين وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه على ما ابتدعه وكان يسم الزكاة على ما امره به شيئا منه وهو ما كان اصحابه لا يتخذون مذهباً من المذاهب بل يحث دونكم أمرهم وقتلوا ظاهراً بمذهب الامام احمد ويلبسون بذلك على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم تطلبون بذلك اجرا وقد اعتنى كثير من العلماء من اهل المذاهب الاربعة للرد عليه في كتب مبسوطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ويقول صلى الله عليه وسلم ما ظهر اهل بدعة الا اظهر الله فيهم حجتهم على لسان من شاء من خلقه فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والترم يرضعهم في الرد عليه باقوال الامام احمد واهل مذهبه وسألوه عن مسائل يعرفها اقل طبائفة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له علم بكن في

العلوم ونما عرفة هذه التزغبات التي رينها الشيطان فمن ألف في الرد عليه وسأله عن
 بعض المسائل فجز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عزالق فانه ألف كتابا جليلا سماه
 تمكيم المقلدين عن ادعي تجديد الدين و رد عليه في كل مسألة من المسائل التي ابتدعتها بابلغ
 الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات أجنية عن الرسالة كتبها
 وأرسلها له فجز عن الجواب عن ألقها فضلا عن أجابها في جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن
 قوله تعالى والعاديات ضبحا إلى آخر الوردة التي هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة
 شرعية وحقيقة لقوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل ومجاز مركب واستعارة
 حقيقة واستعارة وافية واستعارة تهجية واستعارة مطنقة واستعارة محردة واستعارة
 مرشحة ابن الوصف والترشيح والتحريد والاستعارة بالكناية والاستعارة التخييلية وكم
 فيها من التشبيه الملقوف والمروق والمفرد والمركب وما فيها من الجمل والمفصل وما فيها
 من الابهجاز والاطناب والمساودة والسناد المحفني والاسناد البخاري المسمى بالبخار الحكي
 والعقيلي وأي موضع فيه اوضح الموضع المظهر والعكس وما وضع ضمير الشان
 وموضع الالتمات وموضع الفصل والوصل وكال الاتصال كمال الانقطاع والحامع
 بين كل جملة من متعاطفين ومعدل ساس الجمل ووجه التاسب ووجه كماله في المحسن
 والبلاء وما فيها من ابجاز قصير وابهجاز حذف وما فيها من احتباس وتقيم وبين له اوضح
 كل ما ذكر فلم يقدر محمد بن عبد الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى
 الله عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكيف كانت تلك الاحاديث من اعلام نبوة
 النبي صلى الله عليه وسلم لانها من الاخبار الغيبية والاك الاحاديث كلها صحيحة بعضها
 في شخصي البخاري ومسلم وبعضها في غيرها فنه اقوله صلى الله عليه وسلم انه من
 ههنا الله من ههنا وأشار إلى المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من قبل
 المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم هم عرقون من الذين يكابرون الله من الرمية
 لا يعودون فيه حتى يعود السهم انى فوقه سيماهم الخلق انتهى والفقير يضم القاء موضع
 التور وقوله صلى الله عليه وسلم سيكون في أمي احنه لاف وفرقة قوم يحسدون الغيل
 ويهزون الدحل يقرؤون القرآن لا يجاوز ايمانهم تراقيهم هم عرقون من الذين مروق السهم
 من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم الى فوقه هم شر الخلق والخلق طوي لمن قتلهم
 اوقت لموه يدعون الى كاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم سيماهم
 الخلق وقوله صلى الله عليه وسلم سيخرج في آخر زمان قوم حسدات الاسنان سفهاء
 الاحلام يقرولون قول خبير الرمية يقرؤون القرآن لا يجاوز حياجرهم هم عرقون من الذين كما
 عرق السهم من الرمية فاد البقيعهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجر لمن قتلهم عند الله يوم
 القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم ناس من أمي سيماهم الخلق يقرؤون القرآن لا يجاوز
 تراقيهم عرقون من الذين يكابرون الله من الرمية هم شر الخلق والخلق وقوله صلى الله
 عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم عرقون من الذين يكابرون
 الله من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه سيماهم الخلق وقوله صلى الله

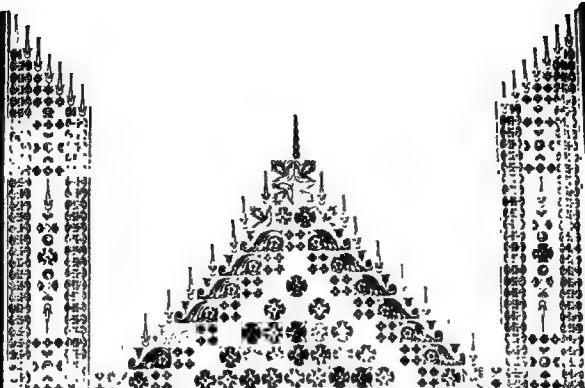
عليه وسلم رأس لكفر فحو المشرك والفخر والمجدا في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه وسلم من ههنا حات الصن وأشار فخر المشرك وقوله صلى الله عليه وسلم غظا القلوب والمجفاء بالمشرك والاعسان في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في شامنا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في نجدنا وقال في الثالثة هناك الزلازل والعن وبها طلع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سمعهم التخليق تنصبص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق الثمانية لآبن عبد الوهاب فبما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم ذاتهم حتى يحلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الرحمن الاهدل مقي زبيدية يقول لا يحتاج أن يؤلف أحدنا لفا للرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم لم سمعهم التخليق فإنه لم يفعل أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يأمرا أيضا بحلق رؤس النساء اللائي يتبعنه فقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وحدثت اسلامها على زعمه فامر فحلق رأسها فقالت له أنت تامر الرجال بحلق رؤسهم فلو أمرت بحلق محاهم لساخ لك أن تامر بحلق رؤس النساء لان شعرا رأس المرأة بمنزلة اللحية للرجال فبعت الذي كره ولم يحد لها جزوا لاكمه اغما فاعل ذلك ليدقق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم لم سمعهم التخليق فان المتبادر منه حلق رأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار الى المشرق من حيث يطالع قرن الشيطان جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني الشيطان مسيلة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجد الداء العضال قال بعض الشراح وهو الملاك وفي بعض التواريخ بجمه ذكر قتال بنى حنيفة قال وبخروج في آخر الزمان في بلد مسيلة رجل بغير دين الاسلام وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن وقوله صلى الله عليه وسلم لم منها فسة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى جميع العرب قتلاها في النار والاسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية ستكون فنة صمما بكم عيا يعني تعمي بصائر الناس فيها فلا يرون بخراجا ويصمون عن استماع محق من استنير لها استنشرت له وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل جزيرة العرب من فنته وذكر العلامة السيد علوي بن أجد بن حسن بن القطب السيد عبد الله المحمد اعلاوي في كتابه الذي الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى حلال الظلام في الرد على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الاحاديث منها حديث مروي عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم أسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم لم قال فيه يخرج في ثاني عشر قرنا في وادي بنى حنيفة رجل كهشة الثور لا يزال ياتي برأطه يكثر في زمانه المرح والمرج يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجرا

وسحقولن دماء المسلمين ويخذونها بأيديهم مفترأوهي فتنة تترفعها الارذلون والسفل
 تجاري بينهم الا هو كاي تجاري الكلب بصاحبه قال ولهذا الحديث شواهد تقوى
 معناه وان لم يعرف من نوجه ثم قال السيد المذكور في الكتاب الذي مر ذكره وأصح من
 ذلك أن هذا المقرور محمد بن عبد الوهاب من تميم فيحتمل أنه من عقب ذي الخوصرة
 التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان من ضغني هذا أوفى عقب هذا قوما يقرؤن القرآن لا يجاوز
 حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون
 أهل الاوثان لن أن أدركتهم لا فتنهم قتل عاد فكان هذا الحارجي يقتل أهل الاسلام
 ويدع أهل الاوثان ولما قتل علي بن ابي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله
 الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم من هو
 في أصلاب الرجال لم تحمله النساء ولا يكون آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بني حنيفة قوم مسلمة الكذاب وقال فيه ان
 وادهم لم يزل وادي قتل الى آخر الله ولا يزال في قتلهم من كذابهم الى يوم القيامة وفي
 رواية ويل للعامة ويل لافراق له وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر
 الزمان قوم يحذرونكم مما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم وأباؤهم لا يفلحونكم ولا يهونكم
 وأنزل الله في بني تميم ان الدين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لم لا يعقلون وأنزل الله
 فيهم أيضا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحمد اد المذكور أنفا
 ان الذي ورد في بني حنيفة وفي ذم بني تميم وواثر شئ كثير ويكفيك أن أغلب الخوارج
 وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز
 ابن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت في ميدان الرسالة
 أعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يحبني أحد جوبا أبغض ولا أحب من رديني
 حنيفة قال السيد علوي الحمد ادما وصلت الطائفة لزيارة حبر الامة عبد الله بن عباس
 رضي الله عنهم أجمعين العلامة الشيخ طاهر بن عبد الحنف في ابن العلامة الشيخ محمد بن عبد
 الشافي فاخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماها الانتصار للاولياء الابرار
 وقال لي لعل الله ينفع به من لم يتدخل بدعة التجدي قلبه وأما من دخلت في قلبه فلا يرجي
 فلا حمة لحديث البخاري يمرقون من الدين ثم لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء
 أنه استصوب من فعل التجدي جمع البدو على الصلاة وترك المواحش الظاهرة وقطع
 الطريق والدعوة الى التوحيد فهو غلط حيث حسن للناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه
 من منكراته وتكفيره الامة من ستمائة سنة وحق الكتب الكثيرة وقد له كثير من
 العلماء ونحو اص الناس وعوامهم واستباحة دماهم وأموالهم وظواهر النجس للباري
 تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتقصه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يساند الانبياء
 والمرسلين والاولياء ونش قبرهم وأترق الاحسان فجعل بعض قبور الاولياء محلا
 لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة

مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد
الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوة ويفهمهم
ذلك من حقوى كلامه وينع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكاة على هواه وكان يعتقد
أن الإسلام منحصر فيه وفمن تبعه وأن الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في محامله
وخطبه بكفر المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويرغم أن من قال لاحد مولانا أو
سيدنا فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدنا الى قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا السيدكم يعني سيد بن معاذ رضي الله عنه وينع من
زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويحمله كغيره من الاموات وينكر علم النجوم والعرش والافلاك
والشعرين بهذه العلوم ويقول أن ذلك بدعة ثم قال السيد علوى المحمدي في كتابه المتقدم
ذكره والمحاصل أن الحق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوحى بوجهه عن القواعد
الاسلامية لاستحلاله أموال الجماعة على شربها على حلبة من الدين بالضرورة بلنا ويل سائغ
مع تنقيصه الانبياء والمرسلين والاولياء والائمة المحسنين تنقيصهم تعسفا كمرأى جاع الائمة
لاربعة اهـ وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لان وادته كانت سنة
أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأرجح بعضهم وياتيه بقوله بلدا
هالك الحديث ١٢٠٦ وخلف اولادافاموا بالدعوة بعده عبد الله وحسن وحسين
وعلى وكانوا يقال لهم اولاد الشيخ وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعده أبيه وخلف
سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصبا أكثر من أبيه فقتله ابراهيم بن شاسنة ألف
ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر فمات مدة بضع ثم مات
عصر وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض السنين
التي كانوا يحكون فيها مكة وعاش عبد الرحمن دهر اطول حتى قارب المائة ومات قريبا
خلف عبد اللطيف وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف اولاد كثيرين ولم يرزل نسلهم
ما قبل الى الآن بالدرعية يعرفون باولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (لطيفة)
كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بآزير اسمه الشيخ عبد الجبار بن - الى اماماني
مسجد تلك البلدة فاتفق أن الشيخ يتخاد لاني شان هذه الطائفة بعد ان جاء ابراهيم باشا
الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجلين المتخاد لاني لا بد أن يرجع أمر هذا
الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال لا تسر لا يرجع أمرهم أبدا كما كان
ولما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنه ما يذهبان في غد وبما كان صلاة الصبح
خلف الشيخ عبد الجبار ويتقرآن ماذا قرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك
فلا يجعلان به فيما اختلفا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى وحام
على قربة أهل سكناها أنهم لا يرجعون فتعجبنا من ذلك ورصبا بذلك
العال حكوا والله سبحانه وتعالى اعلم وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم

رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر
جمعها شيخ الاسلام و مرجع الخاص
والعالم مولانا السيد اجدين
زبني وحلان حفظه
الملك الحسن
آمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم في العصر الاول والاذان في العصر الثاني ٢٦
في شهر ربيع الثاني ثم يرجع كما كان ١١ في جادى الاولى سنة ١٢٩٨



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبى بعده ما قولكم دام فضلكم في الحماكم الشرعى
الدولى من طرف مولانا السلطان الاعظم اتفقنا الاحكام الشرعية في بلاد الله المحرام اذا امر
بأداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني وهو عصر الظل مثله ومنع من أدائها في وقت
العصر الاول وهو عصر الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع من أدائها جماعة في
المسجد المحرام وحكم بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفة على قول
الامام الهمام الشافعى ويرفع الخلاف بحكم الحماكم الشرعى والحال ما ذكرنا فتونا ما أجورين
اللهم انى أسألك هدانا للصواب

اعلم رحمك الله ان أئمتنا الشافعية رحمهم الله ذكرنا شروط الحكم الحماكم الشرعى الذى
لا يجوز تنقضه ويرفع به الخلاف ما بان بنى على دعوى وجواب فلو كان بغير سبق دعوى
لم يكن حكما بل هو افتاء مجرد وهو لا يرفع الخلاف ومنها كفى شرح الروض شيخ الاسلام
ذكر ما الانصارى رحمه الله ان لا تظهر الاخبار الاحاديث عن النبى صلى الله عليه وسلم في
خلاف حكمه بحيث يعد فيها التاويل ومثله صلاة العصر عند عصر الظل مثله قد كثرت
فيها الاحاديث الصحيحة وأئمتنا الأئمة وتواتر العمل بها في الاصرار والامصار وقد ذكر
أئمتنا كثر من تلك الاحاديث التى استدلل بها القائلون بان وقت العصر عند عصر الظل
مثله ولندكر بعضا مما ذكره من ذلك حديث عائشة رضى الله عنها الذى رواه البخارى
ومسلم وبقية أصحاب السنن وهو ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس
في جربتها لم يظهر النوى من جربتها وهو مروي بروايات لا حاجة الى الاطالة بذلك
النوى في شرح مسلم ومعناها كلها التكبيرا العصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل
شيء مثله وكانت المجرة ضيقة العروة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من

مساحة العرصة بشئ يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس
 في أواخر العرصة لم يقع التي في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه قال
 الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها يشعرون أن طبة النبي صلى الله عليه
 وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن
 أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى
 مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي
 العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس
 مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني والعوالي مختلفة المسافة فاقربها
 إلى المدينة ما كان على مياين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس
 هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعنده الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعنده
 أبي يعلى من حديث البراء بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى لنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله أنا
 نريد أن نتخرج زورا لنا ونحب أن نتخرجها قال نعم فانطلقوا فالتفتهم فوجدنا الجوز ولم
 نتخرج فحزرت ثم وقعت ثم طبع منها ثما كنا قبل أن تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن
 رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تحجر
 الجوز ورفقه ثم مشى ثم طبع فبنا كل لحافه يجا قبل أن تغيب الشمس وروى الامام
 مالك في الموطأ والبخاري في صحيحه حديثا كثر أني مع عود الانصاري على المقررة بن
 شعيب في تأخير صلاة العصر لما كان أميرا على الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه
 فينصرف الرجل من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في
 الموطأ أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عماله ان يصلوا العصر والشمس مرتفعة
 بيضاء نقية قدر ما يبرأ الزاكن فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال النووي في
 شرح مسلم والمراد بهذه الأحاديث المداورة بصلاة العصر أول وقتها لأنه لا يمكن ان يذهب
 بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تغرب الا اذا صلى العصر حين كان ظل الشئ
 مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل لمذهب جمهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا
 صار ظل كل شئ مثله وقال الامام الترمذي في جامعه ان تجهيل صلاة العصر هو الذي
 اختاره أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن
 مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من أتباعه اذا علمت ذلك تعلم ان الحكم
 بالمنع من صلاة العصر وقت مصر الظل مثله جماعة أو فرادى من المسجد الحرام أو غيره
 بخلاف هذه الأحاديث فلا يرتفع الخلاف بل لا يمتد إلا بما وعمل الناس في الأعصار
 والامصار بدخول وقت العصر عند مير الفضل مثله فإذا لم يكن هو الراجح يكون عمل
 الناس في الأعصار والامصار جارا على مرحوح مع توفرو وجود العلماء في كل عصر وفي كل
 مصر وهذا لا يعقل وأيضا ان قاضي الشرع الشريف انما أقامه مولانا السلطان لتنفيذ
 الأحكام الشرعية لا لئلا المحكم في هذه القضية لاسيما وأهل الاستانة العلية التي هي

محل الخلاف السنة يصلون في العصر الاول كيفية أمصار الاسلام فكيف يعمل ان
 مولانا السلطان بأذن للقاضي في انه يجعل أهل مكة بخلاف أهل الاستانة العامة وبقية
 الممالك الاسلامية فان ذلك يؤدي إلى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما إذا كان أهل
 الممالك الاسلامية على سنن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد واتفاق الكلمة
 واتسلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وأيضا ما زالت الدولة العلية تراعى أهل
 المذاهب الاربعية في نادية دياناتهم على مذاهبهم لاسيما في الحرمين الشريفين فكيف
 يليق أن يؤمر بالان بالعلم بخلاف مذاهبهم وأيضا يلزم من أنزلهم بالعمل بالعصر
 الثاني حصول محذور كبير وهو ان بعض المهتدة قد يتكلم ويشيع ان أهل مكة أفسدوا
 على المسلمين دينهم حيث أنهم أقصدوا صلاة العصر لبقية أهل الاسلام التي كانت تصل قبل
 دخول وقت العصر الثاني وأيضا القول بالعصر الثاني وان كان طاهر الرواية عن الامام
 الاعظم رضي الله عنه لكنه له قول آخر موافق للائمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول
 واختاره كثير من أصحابه اتخذ من عنه ورجه كثيرون منهم كافي الدر المختار قال وعليه
 عمل الناس وبنه في والذي حل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول أن
 أحاديث كثيرة صحيحة وفي العمل برفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف كثير بين العلماء
 في المذاهب فمن العلماء من يقول بكرة التأخير اليه ومنهم من يقول يحرم التأخير اليه
 ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقولهم أن طاهر الرواية مرجح مقيد عندهم بما إذا لم
 يصحح مقابله وقد صحح القول بالعصر الاول كثيرون منهم وقالوا به يعني ومقيد أيضا بما
 إذا لم يكن عمل الناس على خلافه وهنا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم
 يقدم قوله على قول صاحبين قبله أهل مذهبه بما إذا لم يكن عمل الناس على قولهما
 والاف تقدم قولهما على قوله كما قالوا في وقت العشاء ان قول الامام يدخل وقت العشاء
 بمقتضى الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال صاحبان يدخل وقت العشاء بمقتضى
 الشفق الاحمر تقدموا قولهما على قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقولوا بمثل ذلك في
 المزارعة فانه لا يقول بها وقال بها صاحبان تقدموا قولهما على قوله وعلاؤ ذلك بان عمل
 الناس عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر : اما ترجيح العلامة ابن نجيم للقول
 بالعصر الثاني فانه يخالف لعمل الناس وكلامه من اقض حيث اعترف بانه يقدم قوله ما
 إذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس على خلافه وفي شرح
 العلامة العيني وهو من كبار علماء الحنفية على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث
 قال في شرح مسلم وقال أبو حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثله
 فتعقبه العلامة العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسد بن
 عمر ورواه عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه ان أول وقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثله
 وهو قول أبي يوسف وتجدد وزفر واختاره الطحاوي فهذا الكلام من الامام العيني أقل
 ما يدل عليه انه يرجح القول بان وقت العصر إذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقعت على سؤال
 وجواب مولانا العالم الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفى مفتي المدينة المنورة الآن على

سأكتها أفضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الأول ونصهما ما قولكم
 ساداتنا علماء الخنفية هل المعتمد المقتضى به في مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر
 الأول التي نحاها أصحابه الاربعة وعليها عمل جميع مراكز أهل الاسلام وهي الارفق بالعماد
 أو رواية العصر الثاني أوهما بعمدية واحدة في الاعتماد والصحّة في الفتوى والعمل المسئلة
 واقعة حال أفتونا مأجورين

(الجواب)

(باسم محمد السكون أستاذ التوفيق والعون)

حيث المحال كذلك فرواية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية
 ورواية العصر الأول قول الصاحبين ورواية عن الامام وهو قول زفر والائمة الثلاثة وبه
 يقتضى وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المحتار أن السكاكيتين
 الاخيرتين مساويتان للفظ الفتوى وانت خبير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من ألفاظ

وتسألني أعلم

تمتعة البقير محمد بن

مفتي المدينة المنورة حالا

عفي الله تعالى

عنه

وها أنا أنقل اليك ما اطاعت عليه في كتب ساداتنا الخنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان
 كان ذلك فضولا منى جلنى عليه الرغبة في زوال الاشتباه ثم تعرض ذلك على مولانا شيخ
 الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب من السادة الخنفية وغيرهم ليعزوا الخفا
 من الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتفق
 كلتهم وانف قلوبهم ولا يذهب خطا في العمل للسابقين منهم والا لحقس قال في تنوير
 الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهور من زواله أى ميل ذلك عن كبدا السبيل الى
 بلوغ الظل مثليه وعنه مثله وهو قوله ما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوى وبه
 نأخذ وفي غير الاذكار وهو المأخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص
 في الباب وفي الغيب وعليه عمل الناس اليوم وبه يقتضى اهـ لكن قال محشاه العلامة
 ابن عابدين رحمه الله عند قوله وهو نص مانصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف
 دليل الامام بل أدلته قوته أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في
 البحر لا يعدل عن قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل
 أو تعامل بخلافه كالنزاع وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اهـ وأقر
 العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى وناقشه في كتاب القضاء من الخامسة
 المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن السلي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من
 المشايخ بان الفتوى على قول غيره وبهذا سقط ما يجزمه في البحر من ان علينا الافتاء بقول

الامام وان أفتى المشايخ بخلافه وقد اعترضه محبيه الخبير الى بما معناه ان المفتي حقيقة
 هو المجتهد وأما غيره فمناقل لقول المجتهد فكيف يجب عليه الافتاء بقول الامام وان أفتى
 المشايخ بخلافه ونحن انما نحكي فتواهم لا غير اه أقول وبحث كان بحث صاحب البحر
 ساقطاً فلا ينبغي التشدد به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من
 القولين فاصرح المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض
 بقوله وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى وصرح الطحاوي بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر
 الاذكار بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن
 عابد بن طاب تراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرمي في فتاواه وبه
 الالفاظ آ كدمن بعض فافظ الفتوى آ كدمن لفظ الصحيح والاصح والاشبه وغيره اولفظ
 وبه يفتى آ كدمن الفتوى عليه مانصه قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه حروف
 الفتوى الاصلية باى صيغة عبر بها آ كدمن لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح
 والاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق
 لشعاعهم وغير ذلك مما تراه المرجحون في المذهب داعياً الى الافتاء به فاذا صرحوا بلفظ
 الفتوى في قولهم علم انه لا أخوذ به ويظهر الى ان لفظ وبه نأخذ وعليه العمل مساو لفظ
 الفتوى وكذا الاول لفظ وعليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع وقوله وغيره كالأحوط
 والظاهر وفي الضمائم المعنوية في مصححات الصلاة لفظ الفتوى آ كدمن وأبغ من لفظ المختار
 اه كلامه اذا علمت هذا ظهر لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر في حاشية
 ابن عابد بن طاب كلها دون الالفاظ التى تقدم ذكرها وهذا نص عبارة الحاشية المذكورة التى
 كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ النفل مثله هذا ظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو
 الصحيح بدائع ومحيط وبتابع وهو المختار غائية واختاره الامام المحمدي وعول عليه
 النسفي وصدر الشريعة الصحيح قاسم واختاره أصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول
 الطحاوي بقولهما نأخذ لا يدل على انه المذهب وما في الفيض من انه يفتى بقولهما فى
 العصر والعشاء مسلم فى العشاء فقط على ما فيه ونماه فى البحار ولا تنمى ما تقدم من
 ان اللفظ الذى فيه حروف الفتوى باى صيغة عبر بها آ كدمن الصحيح ولفظة المختار
 وغيره وان لفظ وبه نأخذ مساو لفظ الفتوى وأما قوله وهذا ظاهر الرواية المقتضى عدم
 العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصح مقابله كما فى رد المختار كيف وقد صرح
 العلماء بانه الذى يفتى به هذا وقد قال فى الدر المختار فى وقف البحر متى كان فى المسئلة
 قولان مصححان جاز الافتاء والقضاء باحدهما قال محبيه ابن عابد بن رجحه الله قوله وفى
 وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ الصحيح فى أحدهما آ كدمن الاخر كما فاده
 الحامى اى فلا ينسب بل ينسب الا كذا اه أقول فتحصل من هذا كله ان لفظاً الصحيح
 لقولهما آ كدمن أقول الامام فليكن قولهما المتبع فى الافتاء لاسيما والتعامل عليه فى
 اكثر بلاد المسلمين كما هو عليه فى انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو المحمودون اليابض
 الذى هو قول الامام قال فى رد المختار قال فى الاختيار الشفق اليابض وهو مذهب

الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة
 وعن عمر بن عبد العزيز ولم ير السهقي الشقي الا جراً الا عن ابن عمر رضي الله عنهما وتمامه
 فيه واذا تعارض الاخبار ولا تثار فلا يخرج وقت العرب بالشك كما في الهداية وغيرها
 قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو الاصح وحشي عليه في البحر مؤيداً له بما قدمناه
 عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كاللزارة
 لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيده في التهربة بالانتقاه والوقاية
 والدرر والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرحون
 بان عليه الفتوى وفي السراج قولهما اوسع وتقدمه أحوط اه أقول فكما عدل عن قول
 الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع انه أحوط الى قولهما تعامل الناس عليه فكذا
 ما نحن بصددده وهو العصر ويؤيده ما تقدمه من نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة فوج
 من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في القبض وبه يعني لعلمه بحول على ما ذالم سئل عن غيره
 ما يؤيده ما علمت من موافقة غيره له في النصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء
 وبما هو مساو للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان ما قاله العلامة المذكور
 يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة فوج محتملاً
 لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى ان العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معروف
 في بحره بان المشايخ صرحوا بان الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن
 قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه
 كاللزارة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اه فأنقل عنه من قوله
 في رسالته رفع الغشاء مانصة وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من ان الفتوى على قولهما
 فعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه الى آخر ما نقل
 عنه منافي لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما
 كما هنا على ان كلام العلامة علاء الدين المحصلي في ديباجة كتابه الدر المختار في بيان
 الهيص كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما عولى من الناظر فيه ان يتطرب عن الرضا
 والاستصار وان يتلأف لافيه بقدر الامكان الى ان قال لكن يا أخي بعد الوقوف على
 حقيقة الحال والاطلاع ما حررنا المتأخرون كصاحب البحر والهر والفيض الى آخره فبين
 من هذا ان الفرض من الكتب المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر في هذا المسئلة
 بحقه لم تقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم ان القروع التي عدل في الافتاء
 بها عن قول الامام الى قولهما وان كانت بسيرة كما نصوص عليه فاي مانع من دخول مسئلتنا
 فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حديثاتها بسيرة بالنسبة الى غيرها
 والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح الحماديه في بحث الحكم الملقق مانصة فان أقوال
 أبي يوسف ومحمد وغيرهما منسبة على قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وانما نسبت
 انهم لا اليه لاستنباطهم لها من قواعد أولاد اختيارهم ياها كما أوضح ذلك في صدر
 حاشيتي على الدر المختار الى ان قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد المال

مانصه ومتى أخذنا المقتى بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعا ان القول الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فإنه روى عن جميع أصحاب أبي حنيفة الكبار كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن أنهم قالوا قلنا في مسألة قول الأهورانية عن أبي حنيفة رضى الله عنه واقسموا عليه أعيا باغلاظا فان كان الامر كذلك والحال هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في العقه جواب ولا مذهب الا لله كيف ما كان وما نسب لغيره الاجاز وهو كقول القائل قولى قوله ومذهبي مذهب اه

وفي المواهب اللاطفة شرح مسند الامام أبي حنيفة رضى الله عنه للشيخ عابد السندى مانصه وهذا ألف الشيخ بن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأيد مذهب الامام في هذه المسئلة واستدل على مطالوبه بآدلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السندى في حاشيته فتح القدير لابن الهمام لكن لما رأيت رجوع الامام الى قول الجمهور ما وسعني ذكر شيء من الأدلة والتجواب عنها وما للاختصار مع أنه ربي في المسئلة المذكورة عن الامام روايات متعددة فنهار رواية بصيرة الظل منار ومنها رواية المثل الى ان قال وذكر في نزاهة الروايات ناقلا عن ملتقى البحاران اما حيد ترجمه الله قدر جمع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قوله وما ومن نقل أيضا رجوع الامام الى قول صاحبه صاحب الفتاوى الثاني وصاحب كتاب الالباس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضا في زيادات الهندو انى على مستدرك الشيبانى في باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد صرح رجوع الى حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن أشياء عدها ومن نقل الرجوع أيضا صاحب الصراط القويم واذا كان هذا القدر معتزلا في رجوع الامام وانضم الى ذلك قول اهـ لـ المذهب اذا كان الامام في جانب وصاحبه في جانب فالحق بالجمهور ان شاء أفنى بقول صاحبى كان الرجوع الى قول الجمهور واجبا واما قول صاحب البحر لا نفى ولا نعمل الا بقول الامام الاعظم وان أفنى المعتون بخلافه فذلك محله فيما لم يختلف الروايات في تلك المسئلة عن الامام ولم يقل عنه الرجوع الى أفنى اختلاف الروايات عنه وكانت احداهما مما يتحمل به صاحبه وبرويانه عن الامام فن أفنى بقوله اما بما أفنى بقول الامام لانهما لما يبريان من قول الامام لا برأى لهما مجرد عن قول الامام فتنه اهـ والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضى الله عنه عن القول بالعصر الثاني بالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات كثيرة لا سيما وقد أخذ بها اكثر اصحابه الاخذين عنه بلا واسطة كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم أعرف الناس بأقواله من غيرهم فترجيحهم بقدم على ترجيح غيرهم لا سيما وذلك هو الذى اختاره جماهير علماء المسلمين وهو الارفق بالمؤمنين وعابه عمل اكثر اصحاب الاسلام على عمال الدين والايام ومن جعلتهم اهل البلاد الامين فان عملهم عليه فيما مضى من السنن فاذا خاطعوا الآن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة في العصر الاول وألزمو الناس بالاذان والصلاة في العصر الثاني كان ذلك منافضا لما كانوا عليه ولما عليه اكثر اهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل اكثر اهل الاسلام

باطل أو جاز على مرجوح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا
عن فاضل وأيضاً إذا خالف أهل البلد الحرام عمل أكثر أهل الأمصار كان ذلك سبباً
للافتراق وعدم الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة
والتلاف القلوب بل انتفاء لهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل البلد الحرام بقطع
النظر عن غيرها من البلدان لأنه اجتمع في البلد الحرام أهل المذاهب الأربعة وفي العصر
الثاني اختلاف كثير في المذاهب فمن العلماء من يقول يخرج الوقت بمصر الظل مثله
ومنهم من يقول يحرم التأخير إليه ومنهم من يقول بتركه فإذا التزموا تأخير الأذان والصلاة
في المذهب الحرام إلى العصر الثاني اقتضى ذلك أن كثيراً من الناس المقيمين في البلد الحرام
يصلون في العصر الأول فرادى أو جماعات متفرقة بعد أن كانوا يصلون مع الإمام الأول
في جمع عظيم فإن منعوا من الصلاة جماعة في العصر الأول كان منعاً غير جائز ويكون
سبباً للاضطراب كثيراً أيضاً إن الدولة العلية أدام الله ظاهها على البرية أقامت أئمة من أهل
المذاهب الأربعة وجمعات لهم وظائف ومراتب ومن المعلوم بالضرورة أن ذلك إذا نهم
في الأذان والصلاة على مذاهبهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان
عملهم جازياً قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في الأذان
والصلاة فإذا كانوا يقررون على ما كانوا عليه قبل الآن نزول هذه المحذورات ويصلون في
جمع عظيم مع الإمام الأول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقاً لعمل أكثر أهل
الاسلام ويكون ذلك من أسباب الاتفاق والتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك
هو الأصلح للاسلام والمسلمين ولو لم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الأول إلا هذا السكان
كافياً من غير احتياج إلى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب على من
يتعامل في الفتوى النظر إلى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الأصلح للاسلام والمسلمين فإنه
من أعظم المرجحات ويحذر من الفتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق الكلمة مع
وجود قول صحيح بوجوب الاتحاد والاتفاق فقد بدأ تضعيظهم الجواب عن سؤال السائل
وأنه لا يجوز منع من أراد الأذان والصلاة في العصر الأول ولا يجوز أيضاً أن يجعل بدل
الأذان الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم على المتأثر لأن الشارع جعل للأذان
ألفاظاً مخصوصة لا يجوز أبد المسابرة بها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص والافتقار

أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة في أعناق العلماء

وليعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين وغيرهم ليعمروا

الحطامن الصواب وفوق كل ذي علم عليم والله

سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على

سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

وسلم

(يقول المتوسل بالنبي العربي أحمد بن مصطفى المدعو بالمكتبي)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية وكتاب النصر في ذكر روت
صلاة العصر تأليف الامام المصطفى مفتي الخراسان والعام وشيخ الاسلام بالمشهد
الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان حفظه الرب المنان على ذمة المتوسلين بالنبي
المختار حضرة الشيخ عبد الغني وأخيه الشيخ عبد القادر وذلك بالمطبعة البهية
بالكركيين ادارة محمد أفندي مصطفى وشريكه كان الله

لجميع عونا ومسعفا في شهر رجب من سنة ١٢٩٩

من هجرة سيد المرسلين صلى الله وسلم عليه

وعلى آله وصحبه أجمعين وآخر

دعوانا أن الحمد لله رب

العالمين

تم

